

مَهْدِي الْفَتَاوِي

التَّوْبَةُ وَالشَّابُّونَ

دِرَاسَةُ تَرْبَوِيَّةٍ إِسْلَامِيَّةٍ لِمَفْهُومِ التَّوْبَةِ
عَلَى ضَوْءِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَالحَادِيثِ أَهْلِ الْبَيْتِ ع

الطبعة الأولى

1872

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

*This book is due on the latest date
stamped below. Please return or renew
by this date.*

1 JUN 15 2000

مَهْدِيّ الْفَتَاوِي

التَّوْبَةُ وَالشَّابُّونَ

دراسة تربوية إسلامية لمفهوم التَّوْبَةِ
على ضوء القرآن الكريم والحديث أهل البيت ع

الطبعة الأولى

BP166

١٦٩

F37

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

((قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، أن الله يغفر الذنوب جميعا ، انه هو الغفور الرحيم))
((ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين))

— قرآن كريم —

((ليس شيء أحب الى الله تعالى من مؤمن تائب ومؤمنة تائبة))

— حديث شريف —

* اسم الكتاب : التوبة والتائبون

* المؤلف : مهدي الفتلاوي

* تاريخ الطبع : ١ / رجب / ١٤٠٤ هـ

* الناشر : مكتبة الامام الحسن (ع) — پاساژ قدس

* الطبعة : الاولى / ٣٠٠٠ نسخة

* تاييد ايمان / قم — پاساژ قدس

((حقوق الطبع محفوظة للمؤلف))

الهدى

الى الغارقين في بحر الآثام . الذين حجب ركام
المعاصي قلوبهم عن نور الايمان والهدى ، فياسوا من
اعلاج أنفسهم . أهدي هذا الكتاب ، لعلهم
يجدون فيه ما يعينهم على التخلص من ظلمة الذنوب
وكابوس القنوط ، والتوجه - بنيات مخلصه - الى
((التوبة)) باب رضوان الله تعالى ، ومدخل ساحة
مغفرته .

والى الذين استفاقت ضمائرهم - يعد أن تدنس
في وحل الجريمة - فبدؤا يفكرون من جديد بالعودة
الى ربهم المنور الرحيم الى هؤلاء المثقلين
بكباتر الآثام وعظائم الذنوب ، الماقتين لأنفسهم
النهاريين من جرائمهم ومعاصيهم ، اقدم رسالة ((التوبة
والثائبين)) ، لعلها تهديهم نحو طريق التوبة
المخلصة النصوحة .

المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

يتصور بعض الناس ، ان الهداية - بعد الضلال - الى طريق الاستقامة والايان الصحيح ، أمر لا يملك الانسان المذنب قراره بيده ، وانما هو توفيق الهى محظ ٠٠٠ فالله سبحانه يهدي ويضل من يشاء من عباده ٠٠٠ !! والناس - حسب هذا الفهم - مقهورون من قبل خالقهم على الهداية ، مجبورون على الضلال ، وليس لهم من الأمر شيء ٠٠٠ !!

وهذا الفهم ليس صحيحا ، لأنه يتعارض مع أوضح مفاهيم العقيدة الاسلامية ، فالاعتقاد الاسلامي الصحيح يؤكد ان عملية الامداد الالهى لانقاذ المذنبين من ظلمات المعاصي ، وصددهم عن غيهم وفسادهم لاتتم من قبل الله - تعالى - وحده ، بالرغم من ايماننا بأنه على كل شيء قدير ٠٠٠ بل هي عملية مشتركة بين العبد وخالقه ، فليس فيها جبر ولا تفويض للانسان ، وعلى هذا فلا بد أن يبدأ المذنبون من جانبهم الخطوات الاولى لتخيير واقعهم المنحرف

واصلاح ما بأنفسهم من فساد وتطهيرها من ظلمه المعاصي . وبعد ذلك يأتيهم المدد الالهي ليساعدهم على التخلص من أضرار الذنوب . ويتفقدون من تبعات ماضيهم الاسود . كما أوضح هذا المفهوم العقائدي القرآن الكريم . واعتبره قانونا رايئا ثابتا في معركة الجهاد الأكبر ((جهاد النفس)) . وفي معركة الجهاد الأصغر ((جهاد الأعداء في ساحة القتال)) . ففي كلتا المعركتين يأتي المدد النبوي لنصرة الانسان المحتاج . بعد أن ينزل مخلصا في معركة جهاد ضدّ عدوه .

قال الله سبحانه :

((ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم))^{١١}

وقال سبحانه :

((ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم))^{١٢}

ومن هذا المنطلق اعتبر الاسلام ((الاقدام على التوبة)) من أهم الخطوات التربوية التغييرية التي يجب أن يخطوها المجتمع المذنب والأفراد المذنبون لمواجهة واصلح نفوسهم الأمانة بالسوء من أجل أن يغيروا ما بها من فساد . ويعودوا بها من جديد الى حياة الطهر والاستقامة . حينما تتلبس بالمعاصي وتنزل في أوديسة الانحراف وتغرق في وحل الجريمة .

(١) الرعد : ١١ .

(٢) محمد : ٧ .

وبالتوبة المحلصة يبدأ الصالحون فكرا ، والمنحرفون سلوكيا. حياة جديدة عامرة بالايان والهدى ، راحرة بالأعمال الصالحة ، متصفحة بالاستقامة والالتزام الدينى الصحيح .

ومن هنا ندرك جيدا ما للتوبة الصحيحة من أثر عظيم على سلوك المدينين الباديين على ماسلع من أعمالهم المخرقة ، فالتوبة هي حياة هؤلاء ، ماهي إلا وقعة تأمل هادئة وفرار نفسى حاسم ، وانتعاش وجدانية عبيده صد جميع أسواع الربلة ودواعى الاحتياط في النفس ، وهي بعد ذلك تعبير رمضا نفسيا وسلوكيا عما رما لكل عوامل الشر ، وأسباب الفساد في الحياة .



وبالرغم من الأهمية الكبيرة التي يحلها مفهوم التوبة من بين مفاهيم الاسلام التربوية ، فانها - مع ذلك - لم تطرح على صعيد ثقافى عام بأسلوب جديد وبطريقه تربوية وعلمية لها ماعليتها التعبيرية في ارجاع المدينين واعادة العضاء العاوين الى حظ الاسلام الملتزم . فالمدينون الراعيون في العودة الى الله - تعالى - حينما يريدون التعرف على طريق الرجوع الى حياة الايمان والتقوى ، ليسلكوه عن معرفة وبصيرة ، فاسهم لا يحدون أمامهم - من البحوث الاخلاقية - ما ينير لهم الدرب نحو هذا الطريق ، غير ما كتبه مدارس الاخلاق التقليدية .

ومن الملمت للنظر أن هذه المدارس قد تأثرت — الى حد كبير — بالسرعة الصوفية العربية عن روح الاسلام ، والمحامية لأهداف التزينة الروحية للدين القيم . وبالإضافة الى ذلك فاسها تفعد المسح العلمي في البحث فحيما نقرأ — مثلا — في كتاب المححة البيضاء ، أو كتاب جامع السعادات ، باعتبارهما مودحين للفكر الأخلاقي المطروح من قبل مدارس الاخلاق القديمة نعم حينما نقرأ في هذين الكتابين موضوع التوبة — مثلا — نحدده مستعرضا بأسلوب وعطي تسيطر عليه السرعة الصوفية في البحث ، كما نلاحظه متاولا بطريقة غير موضوعية ، مما يجعل الباحث يخرج في كثير من الأحيان عن المحور الأساسي للفكرة ، عاملا عن طرح أكثر الأبحاث المهمة في الموضوع " ٢ " كالبحث — مثلا — عن الأحكام الفقهية المتعلقة بالتوبة والتي تحدد الموقف العملي الشرعي للتائبين حسب طبيعة الدب الذي ارتكبه ، ووفقا للظروف التي أعلوا فيها التوبة .

أو كالبحث عن الشروط التي يصبح الانسان بموجبها مدنيا وتحب عليه التوبة شرعا ، فليس كلما أدب الانسان يجب أن يتوب .

(١) كتاب جامع السعادات في تصوري حال من السرعة الصوفية .

(٢) كان من المفروض أن تكون دراسة التقديرة لهذين الكتابين مشعوعة بالشواهد من نفس هذين الكتابين ، ولكننا أعرضنا عن ذلك لسببين (الأول) لبداهة هذه الملاحظات والاستقادات لدى أكثر القراء المطلعين على الكتابين المذكورين ، (الثاني) أن الدراسة =

أصول اثبات الحرمة . . . كما لا تحدد أثرا للبحث عن المعصية
الجماعية ، والتوبة الجماعية ، وإلى غير ذلك من الموضوعات المهمة
الأخرى التي أعطتها المدرسة الأخلاقية القديمة في موضوع التوبة . . .
هذا مع بعض النقص عن الأسلوب البياني الحامد ولغة العرض
المعقدة التي درجت عليها طريقة الدراسة في هذه الكتب ، الأمر
الذي يجعلها محجوة ومرفوضة لدى أكثر المثقفين والمصالحين من أبناء
هذا العصر .

ومع هذا ، فلا يسعى لنا إنكار الدور التاريخي العظيم لهذه
الكتب في حمل أعمال رسالة الأخلاق الإسلامية ، وشرفها هيمها وتبنيها
في الحياة ، كما لا ننسى تأثيرها التربوي والإصلاحي الكبير في إصلاح
المجتمعات ، وتربية الأجيال المسلمة وخاصة من طلاب الدراسات
الدينية في الحوارات العلمية ، وبالرغم من كل ما ذكر من مؤامرات
علمية ومسية عليها ، فإسها لارالت موضع استعانة ومصدر عطاء لأكثر
طلاب الأخلاق ونشاد الفصيلة ، مما يدل على أهمية ما تحتويه هذه
الكتب من فكر أخلاقي معطاء .

وعلى كل . . . لقد باتت الكتابة بلغة عصرية وأسلوب علمي حديث
أمرا ضروريا ليس من أجل طرح موضوع التوبة محسب ، بل وإسها هو أمر
تتطلبه ضرورات العصر ، فيسبى أن تعاد - على صوته - صياغة
جميع الكتب الأخلاقية القديمة ، لستمكن بذلك من القضاء على حالة
الحفاء بين الكتاب الأخلاقي وعامة القراء .

واطلافا من هذا الشعور ، جاء التفكير في الكتابة حول ((التوبة)) ، باعتبارها من أهم الموضوعات التربوية التي يحتاجها المجتمع المسلم باستمرار ، وخاصة وهو - اليوم - يعيش مرحلة الانتماء الهشادف واصحيح للاسلام ، حيث يرى دينه يمر في معطف تاريخي عظيم ، متجسدا في عوده الاسلام الى قيادة الحياة من جديد . . . فالانتماء الحقيقي للاسلام أصبح اليوم مطلبيا رئيسيا لدى أكثر أبناء الأمة ، وهم يظرون الى رسالتهم الالهية تشق دروب الصرمي كل مكان من عام متحدة قوى الشرق والعرب . . . كل ذلك بفصل القصة الاسلامية العالمية التي أوجدتها الثورة الاسلامية المباركة في ايران الاسلام .

منهج البحث

وموضوع التوبة على صغره ، فانه يحتوي أفكارا وتوجيهات أخلاقية قيمة ومهمة جدا على الصعيد التربوي ، كما يشتغل على قضايا قانونية تحتل ركنا أساسيا في مواد القضاء الاسلامي ، ولهذا حاولنا دراسة الموضوع في قسمين رئيسيين -

القسم الأول : يتناول أطروحة التوبة بشكل عام من خلال الأفكار التربوية والمفاهيم الاخلاقية والأحكام الشرعية التي أثارها الاسلام حول هذا الموضوع بالذات .

القسم الثاني : حصص لدراسة أحكام المحرمين والعذبيين
التائبين وموقف المحكمة الإسلامية منهم . وذلك في بحث فقهي
تربوي نسترشد من خلاله بالآراء الاحتشادية المختلفة والمطروحة من
قبل فقهاءنا في موضوع التوبة أمام القضاء الإسلامي . وسيكون الاستفادة
الأول من هذا القسم هم قضاة المحاكم الإسلامية وطلاب الدراسات
الفقهية والقانونية .

والكتاب الذي بين أيدينا يحسد طموحات القسم الأول من
هذه الدراسة المترابطة . وقد تميز في طريقه دراسته للموضوع
بالخصائص التالية :

- ١- حاول سد الثغرات التربوية والفقهية التي أعطلها الكتاب
السابقون الذين كتبوا في موضوع ((التوبة)) من قبل . وهي كثيرة
حداً "١" إلى درجة تجعل القارئ الموضوعي يقطع بأن الموضوع لم
يكتب فيه من قبل بهذا المستوى في المصون والطريقة .
- ٢- استهدف الكتاب استعراض موضوع ((التوبة)) بكل
تصوراته الرئيسية بطريقة تربوية ومنهجية مبسطة وبلغة بليغة وواضحة
وسلسة يستفيد منها عامة القراء على مختلف مستوياتهم الثقافية .
- ولما كان هدف هذه الدراسة هو تسليط الأضواء على مفاهيم
الإسلام حول مسألة ((الحطيئة والتوبة)) وإثارة الأفكار التربوية التي

(١) كما ألقاها إليها في مطلع هذه المقدمة .

طرحها الدين في طريق التائبين ، فقد تحسبا الحوص من خلالها
في المناقشات المطرية التي تثار عادة في مثل هذه الموضوعات الأخلاقية
مكتفين بالدحول في الصوري مسها والذي لا يتعارض مع الأهداف
التربوية للموضوع .

٣ - حاول الكتاب عرض الفكرة الإسلامية مصحوبة بالنص الوارد
بخصوصها متجنباً قدر الامكان الطرح الفكري المحرد الذي غالباً
ما يعتمد على تأملات الكاتب ومهمه الخاص مفصلاً عن المصدر
الأساسي للفكرة ، وانما اعتمدت هذه الطريقة من الدراسة انطلاقاً
من ايماني بأن النص الإسلامي سواء كان قرآني أو وارداً عن أهل
البيت (ع) فهو غالباً ما يكون أكثر وضوحاً من كلام الفقهاء وعلماء
الأخلاق .

وبالإضافة الى ذلك ، فإن من أبرز الأهداف التربوية لهذه
الطريقة من الدراسة هو ربط المسلمين مباشرة بالمصدر الأساسي
لرسالتهم وعقيدتهم ، وكذلك ربطهم مباشرة بقيادتهم المعصومة من
خلال النصوص التي تروى عنها . ومن المؤكد ان الأفكار الإسلامية
تحتل في قدسيتها وتأثيراتها التربوية لدى القراء ، احتلالاً كبيراً
حينما تؤخذ من نص قرآني أو حديث وارد عن أهل البيت (ع) ، أو
حينما تؤخذ من كاتب إسلامي عاها بأسلوبه الخاص ، ووضع الستار
على مصدرها الحقيقي المعصوم .

وقد واجهت هذه الدراسة عدة رئيسية في الطريق ، تلك هي مشكلة تحديد الموقف العملي الشرعي للنائبين . وكان ذلك أمرا طبيعيا باعتبار ان الاسلام كان مقصيا عن قتاده الحياة . . ولهذا لانحد لعقهاثنا رصوا الله عليهم آراء و صحة ومحددة في كثير من العضايا التي تصب في ساحة الحياة السياسية والادارية . . والتربية التي يعتبر موضوعا هذا حرا منها . . وقد حاولت اختيار هذه لعقبة باسلوبين .

الأول : الاقتصار على ذكر الحكم الشرعي الذي يثيره البحث في الطريق فقط ، معتمدا في ذلك - بالدرجة الأولى - على فتاوى رعيم الأمة الاسلامية الامام الحمينى التي ذكرها لعقليه . . مورعة في رسالته العقبيه ((تحرير الوسيلة)) .

الثانى . أما المواقف التي يراى لها حكم شرعي ، وقد سمريت أمامنا في الطريق ومع ذلك لم نحد بحثا فعها محصا لها . . فقد جهدنا على ان نوفر لها الصورة الاسلامية من خلال معطيات نصوصها الموثوقة مع الاسترشاد - في أغلب الأحيان - بآراء الفقهاء التي لها علاقة من قريب بالموقف . كما تحسدت هذه العملية في مواضع متعددة من الكتاب كاليحث عن الشروط التي يصح الانسان بموجيها مدتها شرعا أو كاليحث عن شروط قبول التوبة ، أو كاليحث عن وجوب التظاهر بالتوبة الاحتماعية في المحيط الاجتماعي الذي مورست فيه

المعصية الاجتماعية .

ويتلخص مسيح البحث في فصول أربعة .

الفصل الاول : حول ((الذنوب وآثارها وأنواعها وأسبابها

وطرق علاجها)) .

الفصل الثاني : يتناول الحديث حول ((التوبة في التشريع

الاسلامي)) .

الفصل الثالث : عرض تربوي لمفهوم التوبة بعنوان ((التوبة

منهج تربوي رياضي)) .

الفصل الرابع : بحث خاص حول ((المعصية الجماعية والتوبة

الجماعية)) وهو من أهم الموضوعات الاجتماعية التربوية التي تطرق لها هذا

الكتاب .

وعلى كل فانا لا ندعي العصمة من الخطأ في كل ما أوردناه في هذه

المحاولة ولا سيما ان طرف الاقدام عليها كان قد اتفق مع اصطراب

الحواطر وكثرة المشاغل وقصر اليد عن المصادر . . . ولهذا نأمل أن

يكون لتنسيهات العلماء الأعلام والفقهاء الكرام حول مواقع المعصية والخطأ

التي لا يسلم منها إلا من عصم ، أثر كبير في تكامل هذه المحاولة

وبحاجتها في تحريرها الثانية .

اللهم أستعفرك وأتوب اليك من خطأي ورللي ومن كل ذنب
أذنبته ، ومن كل حرم أحرمته ، اللهم وأسئلك أن تقربني من رحمتك ،
وتساعد بيني وبين معصيتك ، وتعاملني بلطفك وعنايتك ، وتجعل ما
أثبتته في هذه الأوراق حجة لي يوم ألقاك ، ودريعة في الوصول إلى
تحصيل رضاك ، لك دو العسل القديم والمرّ العظيم .

اللهم واجعلني مغفوباً على صغفي وعدوي بنصرتك وقدرتك و
((أوزعي أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل
صالحاً ترضاه ، وأصلح ليّ في ذريتي اني تب اليك . وانسي من
المسلمين))^١

والحمد لله ربّ العالمين ، والصلاة والسلام على محمد وآله
الطاهرين .

مهدي الفستلاوي

مديته قم المشروسة

حرر ليلة ٢٣ / شهر رمضان المبارك / ١٤٠٣ هـ

الفصل الاول

الذنوب، آثارها
وانواعها واسبابها
وطرق علاجها

ماهي الذنوب

الذنوب مفرد لها دس ، والدس لغة يعنى : الحثاية والحرم ،
تقول : أذنب العبد ، واستعمر - الله تعالى - من الذنوب ، وتذنب
على فلان ، مثل تجنى وتجرم^١ .

والذنوب من الشرع هي عبارة عن مخالفة أوامر الله تعالى
وبواهيه ، واتباع الشهوات والرغبات الشيطانية والوارع الشريرة في
المعس الإنسانية ، تلك التي تدعو الى ترك الواجبات ، وارتكاب
المحرمات .

وتعتبر الذنوب من وجهة نظر دينية قمة الرذائل ومصدر الشر
والفساد في حياة الفرد والأمة ، ولذلك حرمها الله - تعالى - على
الانسان في كل الأديان ، ونهاه عن مقاربتها ، واعتبر الاقدام عليها
مع سبق الاصرار ، سببا لأكثر المصائب والنكبات التي يصاب بها
الفرد والمجتمع ، سواء كان على الصعيد الاقتصادي ، أو السياسي ،
أو الصحي ، أو غير ذلك .

(١) أساس البلاغة / ص ١٤٥ ، مادة ذنب .

وباحتصار ، فإن ما من شيء يبعد الإنسان ويعميه عن الاعتقاد بالله سبحانه وبأنبيائه وكنهه ويجعله يقف القيم الإلهية ويستحلف بالدين والمعتقدين كالديوب ، وهناك علاقة موية جدا بين اتحاشا النفس نحو الحق والواقع وبين طهارتها وحلوها من المآثم والمعاصي .
 وإن هذا الموضوع لمن أهم المواضع التي يجب على علماء النفس ((أو بالأحرى علماء آثار النفس)) أن يبحثوا عنها ويرسموا لها خطوطا بيانية ومسحنيات تقريبية ، فإن الإيمان يتغير ، أي ((يزداد ويقل)) بحسب كثرة الآثام وملئها بنسب لا يعلمها إلا الله تعالى^١ .
 وبحظورة الديوب على الإنسان - فردا أو مجتمعا - حدود الاسلام أساليبها وطرقا وقائية وعلاجية عديدة لمنع الإنسان وعده من الوقوع في مخاطرها الوحشية ولتحليصه من أضرارها الخطيرة التي تسببها له في الدنيا والآخرة . لذا يصبح من الضروري أن نتعرف بآديء الأمر على آثار الديوب وأنواعها ودوامع الأقدام عليها ، وطرق التخلص منها ، وذلك قبل أن نتكلم عن النوبة التي هي من جملة أساليب الاسلام التربوية التي عالج بها مشكلة الأقدام على الديوب والثلوث بآثامها .

(١) التكامل في الاسلام / ج ٢ ، ص ١٢٣ .

الابعاد السلبية للذنوب

ان كل ما عسره الاسلام دسا أو حرما ، أثبت الواقع المبطيعة
داع الى مساد الانسان وشعائه ، وهو بالنالي اما ينتهي بصير مباشر
أو غير مباشر على الحياة الفردية أو الاجتماعية ، والى هذه الحقيقة
مطى بعض العلماء المادييين في أوربا المعاصرة ، فكان أحد هم يقول .
(ان المعاصي — كما تعلم — تقلل من قيمة
الحياة المعنوية . وان تحمل العيوب والنواقص
خطأ فظيع . فليس كل شخص حرا في تصرفاته .
وعلى هذا فالدي ينحرف عن الطريق المستقيم في
الحياة ، ويهدوا متكاسلا مفتريا على الناس ، ولا
يهالي بارتكاب مختلف الذنوب يجب أن يعتبر
مجرا عاما ، ولكل ذنب آثاره الوحيدة ، حيث
يؤدي الى الاحرامات المعنوية والنفسية والاجتماعية
فكما ان المعص على تأمل الندم لا يتلامى العيوب
الناشئة في حسد المدم على الحمة ، أو العيوب

الوراثية في أطفالهم . . . كذلك لا يمكن ترميم
الانحرافات الناشئة عن الحسد والحقد والغيبة
والاثرة والأثانية)) " ١٠

والى هذه الحقيقة الربانية التي سنادي بها العلماء الاوريون
اليوم أشار الامام علي بن موسى الرضا (ع) قبل أربعة عشر قرنا في
رسالة له بعثها الى تلميذه محمد بن سنان ، حينما سأله عن الحكمة
من الحلال والحرام . فكتب اليه يقول :

((. . . ووجدنا المحرم من الأشياء " لاجابة للعباد

اليه . ووجدناه مفسدا داعيا الى الفناء والهلاك))

وهكذا نجد العلم دائما يلتقي مع الدين . وان كان بعد حين .
مادا تصبغنا المصوص الاسلامية التي تحدثت عن أصرار المعاصي سوف
نحدها دائما نعلل جميع المآسي والمشاكل والنكبات الفردية والجماعية
بالحرائم والدروب التي يرتكبها الناس . وهذا ما يدل على ان الاسلام
يطرح من خلال هذه المصوص ، نظرية متكاملة وقانونا ثابتا يرى على
صوته ان جميع ما يواحهه الانسان في حياته من أصرار مادية
ومتاعب نفسية ماهي الا نتيجة تحلعه عن القوايين الالهية التي تتحدد
في رسالات السماء للانسان . قال الله سبحانه وتعالى

((وما أصابكم من مصيبة منها كسبت

(١) مقل عن كتاب الطفل بين الوراثة والتربية / ح ١ ، ص ٢٠ - ٢١

(٢) بحار الانوار / ح ٣ ، ص ١١٨

سوف نتكلم هنا عن آثار المعاصي على حياة الإنسان من جهة عامة على صوء بعض النصوص التي دلت على ذلك ، هذا مع بعض البطر عن أصرار المعاصي على المدسين يوم القيامة ، فان هذا الموضوع يحتاج الى بحث خاص مستقل به .

أما آثار الذنوب على الحياة الاجتماعية بشكل خاص ، فسوف نعتقد له — ان شاء الله — فصلا خاصا بعنوان ((المعصية الجماعية ، والتوبة الجماعية)) ، وهو الفصل الأخير من هذا الكتاب .

١ آثار الذنوب على القلب

للذنوب أثر كبير في تلويث النفس وامراضها ، والاكثار منها يحدث قسوة وظلمة في القلب وهذه القسوة كثيرا ما تؤدي بالإنسان الى الحرثة على ارتكاب أبشع الحرائم وأكثرها خطرا على حياة الفرد والمجتمع ، وأوضح القرآن الكريم هذه الحقيقة ، فقال :

((ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة
أو أشد قسوة)) ١٠٠ " ١٠

((كلا ، بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون)) ٢٠

((في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ، ولهم

عذاب ألم بما كانوا يكذبون (("١" .
 ((فلما راغوا أزاع الله قلوبهم ، والله لا يهدي القوم
 الفاسقين)) "٢"

((كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار)) "٣"
 ((٠٠٠ وقولهم قلونا غلف ، بل طبع الله عليها
 بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا)) "٤"

وقد حاثت الأحاديث عن أهل البيت (ع) ، وهم يتحدثون
 عن أصرار الذنوب على النفس الانسانية ، مفسرة لمصون هذه الآيات
 القرآنية ، وموصحة لها ، فقد روي عن الإمام محمد الباقر (ع) ، انه
 كان يقول :

((مامن عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء ، فإذا أذنب
 ذنبا خرج في النكتة نكتة سوداء . فان تاب ذهب
 ذلك السواد . وان تعادى في الذنوب زاد ذلك
 السواد . حتى يعطي البهاض . فإذا تعطى
 البهاض لم يرجع صاحبه الى غير أبدا . وهو قول
 الله عز وجل * كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون *)) "٥"

-
- | | |
|---------------------------------|-------------------|
| (١) البقرة / ١٠ | (٢) الصف / ٥ |
| (٣) عامر / ٣٥ | (٤) الساء / ١٥٥ |
| (٥) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧٣ | |

وروي عن الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) حديث قريب من هذا ، قال فيه :

((اذا أذنب الرجل خرج من قلبه نكتة سوداء ، فان

تاب انمحت ، وان زاد ، زادت حتى تعلب على

قلبه ، فلا يفلح بعدها أبدا)) "١"

وروي عن الامام الصادق (ع) كذلك ، انه قال

((ما من شيء أسد للقلب من خطيئته ، ان القلب

لبؤات الخبيثة . فما تزال به حتى تعلب عليه

فيصير أعلاه أسفله)) "٢"

لذلك أمر الاسلام ((المسلم أن لا يستهين بدسب ، ولا

يستصغر معصية ، وان يحاسب نفسه ويسعير الله كلما أدب أو عصى

لتنسج المسافات والأبعاد النفسية بينه وبين المعصية ولنبيى)) "٣" يعني

القلب طاهر السريرة ، فلا تترك المعاصي الطارئة عليه أثرا في قلبه

وصميره .



-
- (١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧١
 - (٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٦٨
 - (٣) المعصية والشفاء / ص ١٥

اِقْتِرَافُ الذُّنُوبِ يُنْسِي الْعِلْمَ

روي عن رسول الله (ص) ، انه قال :

((اتقوا الذنوب ، فانها محقة للحيرت ، ان العبد

ليُذنب الذنب فينسى به العلم الذي كان

قد علمه)) *١*

ولهذا قال علمائنا الابرار ((ينسوي لطالب العلم أن يحسن

سِيَّته ، ويظهر قلبه من الأدناس ليصلح لقبول العلم وحفظه —————

واستمراره)) *٢*

وينقل عن أحد طلاب العلم واسمه (علي بن حشر) انه شكى

يوما صعب ذاكرته لاساده — وكان اسمه وكيع — وطلب منه أن

يرشده الى دواء يعالج به مرضه هذا ، فصححه ذلك الاستاد بترك

المعاصي ، فمطم بعصم هذه المصيحة في تبين قال فيهما :

(١) البحار / ج ٢٣ ، ص ٣٧٧ .

(٢) منة المرید فی آداب المعید والمستعید ، ص ١٠١ .

شكوت الى وكيع سوء حفظي
فأرشدني الى ترك المعاصي
وقال اعلم بأن العلم يصل
وصل الله لا يؤتاه عاصي^١

٣

ارتكاب الذنوب يسلب الخشوع

أما فيما يتعلق بدور المعاصي في سلب الخشوع من قلب
الاسان وأثرها في إعادته عن العبادات والأعمال الصالحة ، فإن
الروايات عن أهل البيت (ع) كثيرة جدا بهذا الصدد ، فقد روى
عن النبي الأعظم (ص) ، أنه قال :

((اتقوا الذنوب فإنها ممحقة للحيات ، أن العبد
له ذنب الذنب فينسى به العلم الذي كان قد علمه ،
وإن العبد له ذنب الذنب فيمنع به من قيام الليل ،
وإن العبد له ذنب الذنب فيحرم به الرزق وقد
كان هنئاً له))^٢

ومما يذكر في هذا الموضوع ، أن رجلاً جاء الى الإمام علي (ع)
وقال له :

((اني قد حرمت الصلاة بالليل ، فقال له الإمام .

(١) منية المرید في آداب المعید والمستعید / ص ١٠١ .

(٢) البحار / ج ٧٣ ، ص ٣٧٧ .

أنت رجل قد قيدتك ذنوبك (("١"

ويروي عن الامام جعفر الصادق (ع) ، انه قال

((يقول الله تعالى : ان أدنى ما أمتنع بالعبد

اذا أثر شهوته على طاعتي ، أن أحرمه لذته

مناجاتي)) "٢"

ويروي عنه كذلك ، قوله :

((ان الرجل ليكذب الكذب فيحرم بها صلاة الليل

فاذا حرم صلاة الليل حرم بها الرزق)) "٣"

٤

الذنوب تمنع استجابة الدعاء

ذكر علماء الاعلام ان من أهم شروط استجابة الدعاء — بعد

احلاص النية — هو ترك الذنوب ، وقد استدلوا على ذلك بروايات

رويت عن أئمة أهل البيت (ع) ، منها قول الامام محمد بن علي

الباقر (ع) :

((ان العبد يسأل الله الحاجه فيكون من شأنه

(١) وسائل الشيعة / ج ٥ ، ص ٢٢٩ .

(٢) الحفائيق / ص ٢٩٨ .

(٣) وسائل الشيعة / ج ٥ ، ص ٢٢٨ .

قضاؤها الى أجل قريب أو الى وقت بطيء ، فيذهب
العبد ذنبها ، فيقول الله تعالى للملك : لا تقص
حاجته ، واحرمه اياها ، فإنه تعرض لسخطي
واسترحب الحرمان مني)) "١"

ومنها ، ما روى عن الامام جعفر الصادق (ع) ، وهو يقول :
(ان الله عز وجل يقول : وعزتي وجلالي لا أجيب
دعوة مظلوم دعاني في مظلمة ظلمها ، ولا أحد
عنده مثل تلك المظلمة)) "٢"

ومعنى هذا الحديث ، انك لو ظلمت شخصاً ، واعتديت على
ماله — مثلاً — ولم تنب من ظلمك هذا ، ولم ترجع المال لصاحبه ، ثم
جاء شخص آخر واعتدى على أموالك وظلمك حلفك وأنت بدورك فرعت
الى الله سبحانه ، ودعوت على ظالمك ، فإن الله سبحانه لا يستجيب
دعائك هذا وان كنت مظلوماً ، وذلك لما سبق منك مثل هذا الظلم
لأحد العباد ، ولم تنب منه .

٥

ارتكاب الذنوب يزيل النعم

وقد ذكر القرآن ذلك ، فقال :

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٢١ ، (٢) وسائل الشيعة / ج ١١ ص ٣٤٠

((٠٠٠ كفروا بآيات الله . فأخذهم الله
بذنوبهم . ان الله قوي شديد العقاب . وذلك
بأن الله لم يك مغفرا نعمة أنعمها على قوم حتى
يغيروا ما بأنفسهم . وان الله سميع عليم))^١
وينقل عن الامام جعفر الصادق (ع) . انه سمع اياه يقول .
((ان الله قضى قضاء حتما ألا ينعم على العبد
بنعمة فسلبها اياه حتى يحدث العبد ذنبا
يستحق بذلك النعمة))^٢
وروي عن الامام جعفر الصادق (ع) . قوله :
((ما أنعم الله على عبد نعمة فسلبها اياه حتى
بذنوب ذنبا يستحق بذلك السلب))^٣
وروي عنه كذلك انه . قال :
((الذنب يحرم العبد الرزق))^٤

٦

ارتكاب الذنوب ينزل البلاء

قال الله سبحانه في كتابه الكريم :

- (١) الانعام / ٥٢ - ٥٣ (٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧٣
(٣) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧٤ (٤) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧

((فليحذر الذين يحالفون عن أمره أن تصيبهم

فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)) ١*

وروي عن الامام أمير المؤمنين (ع) ، انه قال

((توقوا الذنوب ، فما من هيلة ولا نقص رزق الا بذنب

حتى الحداث والكبوة والمصيبة ، قال الله عزوجل :

* وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو

عن كثير *)) ٢*

وروي عن الامام جعفر الصادق (ع) حديث مريب من هذا ، قال

فيه :

((أما انه ليس من عرق يضرب ولا نكبة ولا صداع ولا

مرض الا بذنب ، وذلك قول الله عزوجل في كتابه :

* وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو

عن كثير * ، ثم قال (ع) : وما يعفوا الله (عنه)

أكثر مما يؤخذ به)) ٣*

وروي عن الامام محمد الباقر (ع) انه قال :

((ما من نكبة تصيب العبد الا بذنب)) ٤*

وروي عن الامام علي بن موسى الرضا (ع) بهذا الصدد قوله :

((كلما أحدث العباد من الذنوب مالم يكونوا

(١) النور / ٤٣ (٢) الخصال ، ج ٢ ، ص ١٥٨

(٣) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٦٩ (٤) اصول الكافي ، ج ٢ ، ص ٢٦٩

يعلمون ، أحدث الله لهم من الهلاك ما لم يكونوا

يعرفون ((١*)

ويقل عن الامام جعفر الصادق (ع) ، قوله

((من يموت بالذنوب أكثر من يموت بالآمال ،

ومن يعيش بالاحسان أكثر من يعيش بالاعمار)) ٢*

وروي عنه كذلك ، انه قال :

((يقول الله عز وجل اذا عصاني من عرفني سلطت

عليه من لا يعرفني)) ٣*

وهكذا يتضح لنا ان اقتراف الذنوب عمل مهدد لحياة الانسان

بكل جوانبها . . ولهذا كان الأئمة من أهل البيت (ع) دائمين

يحثون المؤمنين بأساليبهم التربوية الخاصة على ضرورة تربية الذات

ومحاربة النفس الأمارة بالسوء . وقطع الطرق المؤدية بها الى المعصية

وكاست طريقة التربية ((بالدعاء والمجاهات)) من أهم وأسرر الأساليب

التربوية التي تميز بها أهل البيت (ع) في تربية أتباعهم . وهم

يعيشون شتى الصغوط الحائرة من حكام عصرهم الطالعين ويواجهون

مختلف مظاهر الفساد والانحراف التي تنتشر يوماً بعد يوم في المدن

الاسلامية بتشجيع من السلطات الأموية والعباسية . وفي هذه الاحوال

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٦٩ .

(٢) امالي الطوسي / ج ١ ، ص ٣١١ .

(٣) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٢٦ .

ترك أهل الست (ع) براثا عظيما من الأدعية والمباحات التي تؤلف
 بوحدها منهجا تربويا روحيا متكاملأ له أثره العظيم في تعبيد الاسان
 لله سبحانه وشده الى المعصيات وانشاله من حالات السقوط
 وابعاده عن كل التصورات الشهوانية والعادية التي تعود الى الرذيلة
 وتنهي به الى طريق الشر والفساد . ومن تلك الأدعية دعاء كميل
 للامام أمير المؤمنين (ع) ، هذا الدعاء العظيم الذي دأب الشيعة
 على قرائته في كل ليلة جمعه في المرامد المقدسة والمشاهد المشرفة
 وفي بيوتهم ومساجدهم ، وما حاء في هذا الدعاء حول أصول الذنوب
 ومساوئها ، قوله (عليه السلام) :

((اللهم اغفر لي الذنوب التي تهتك العصم
 اللهم اغفر لي الذنوب التي تنزل النقم
 اللهم اغفر لي الذنوب التي تعير المسلم
 اللهم اغفر لي الذنوب التي تحبس الدعاء
 اللهم اغفر لي الذنوب التي تنزل البلاء
 اللهم اغفر لي كل ذنب أذنبته ، وكل خطيئة
 أخطأتها)) (١)



(١) معانيج الجنان / دعاء كميل .

انواع الذنوب

للدنوب تقسيمات عديدة ، وللإختصار سوف يقتصر على تقسيمها
من وجهة عقلية بارة ، ومن جهة شرعية بارة أخرى .

التقسيم العقلي للذنوب

يمكن تقسيم الدنوب والمعاصي التي تؤدي الى تدمير الشخصية
وفساد النظام الاجتماعي ، وإحلال الفوضى فيه — من وجهة نظر عقلية
الى ثلاثة أنواع رئيسية ، وهي :

«أولا الدنوب التي توجب الاستهانة بحقوق الله تعالى ،
والتفرد على ربوبيه ، كالشرك والكفر به ، وترك عبادته استكبارا
واستنكارا ، مثل ترك الصلاة أو الصوم أو الحج ، أو غير ذلك من
الواحيات التي يجمعها عنوان ((حقوق الله تعالى)) .

«ثانيا . الدنوب التي توجب استهانة الإنسان بحق نفسه ،
وعدم امتثال أوامر الله سبحانه — فيما نهى عن أعمال تعود بالضرر عليه ،
كالتكبر والعزور ، والاسحار ، وشرب الخمر ، والرياء واللواط ، وغيرها

من المعاصي والآثام التي تجعل الإنسان مقصراً ((بحق نفسه وكرامته)) .
 ثالثاً : الذنوب التي توجب الاستهانة بكرامة الناس والاعتداء
 على أموالهم وأعراضهم ، وذلك بارتكاب الجرائم التي يعدي ضررها
 إلى الآخرين من أبناء المجتمع كالسرقة والعش والاحتكار والظلم
 السياسي والاجتماعي والاقتصادي وكالقتل والعيه والفساد بين
 المسلمين أو اتهامهم أو إهائهم أو إيذائهم ، وغير ذلك من المعاصي
 والجرائم التي يعتدي بها العاصون والمحرمون على (حقوق الناس)^{٢١} .

التقسيم الشرعي للذنوب

وللذنوب من جهة شرعية تقسيمات عديدة . فالإسلام يقسم
 الحقوق إلى قسمين فقط : حقوق لله — سبحانه — ، وحقوق للناس .
 وتبعاً لذلك تقسم المعاصي في نظره إلى معصية في (حق الله تعالى) ،
 ومعصية في (حق الناس) .
 ويقسم الفقهاء من جهة أخرى المعاصي والذنوب إلى كبائر .

(١) ولا يخفى أن هذه الأنواع متداخلة في بعضها ، فالذنب الواحد
 الذي يوجب الاستهانة بحقوق الناس هو في نفس الوقت يوجب
 الاستهانة بحقوق الله لعدم امتثال أمره في ترك هذه المعصية ، وهو
 كذلك يوجب الاستهانة بحقوق النفس .

وصعائر . وقد استعادوا هذا التقسيم منصوص كثيرة وصريحة وردت في القرآن الكريم والسنة العظيمة . ومن هذه النصوص الواضحة . قول الله سبحانه :

((ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما)) "١"

فقد كشفت هذه الآية عن وجود نوعين من الذنوب ((كبائر)) و ((صفائر)) وذلك بدلالة المعادلة بين احتساب الكبائر والتكفير عن السيئات "٢" التي اعتمدها الفقهاء هي الصعائر في الآية .
ومطير الآية السابقة في الدلالة قوله تعالى

((ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يعاد رصغيره ولا

(١) البسمة / ٣١

(٢) ولا شئبه عليك أيها القارئ الكريم . فان كلمة (السيئات) قد استعملت كثيرا في القرآن الكريم . ولكنها ليست بمعنى واحد . وبما استعملت تارة بمعنى العصائب والأمور التي يسوء الاساس وقوعها ، كما في قوله تعالى ((وما أعيايك من سيئه فمن نفسك)) البسمة / ٧٩ . واستعملت تارة أخرى في بيان آثار المعاصي في الدنيا والآخرة ، كقوله تعالى . ((فأصاهم سيئات ما عملوا)) المحل / ٣٤ . وربما أطلقت على مطلق المعاصي صغيرة أم كبيرة ، كقوله تعالى ((أم حسب الذين أخرجوا السيئات أن نحملهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ، ساء ما يحكمون)) الحاشية / ٢١ . أما في الآية الكريمة التي =

كَبِيرَةٌ أَلَا أَحْصَاهَا (١٠)

فإن حومهم وأشعاعهم مما في الكتاب الذي يؤتى به يوم القيامة يدل على أن المراد بالصغيرة والكبيرة في قولهم هذا ، صغائرهم وكبائرهم .

وسنتحدث — فيما يلي — عن الذنوب الكبائر والصغائر بشكل مفصل كل على انفراد .

كَبَائِرُ الذَّنُوبِ

اختلف فقهاء المسلمين فاطبة في تعريف المعصية الكبيرة المذكورة لذلك تعريفات عديدة ومختلفة قد يتناقض بعضها مع البعض الآخر ، ويبلغ مجموعها أكثر من خمسة عشر تعريفاً ، وأكثرها لا يسلم من النقد .

ومن أهم هذه التعريفات قول بعضهم ، أن الكبائر هو كل ما اشتملت عليه سورة النساء من أولها إلى تمام ثلاثين آية أي إلى قوله تعالى .

((أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريها)) "٢"

= استشهد ما بها فقد استعملت بمعنى (صغائر الذنوب) بدلالة السياق
(١) الكهف / ٢٩ (٢) النساء / ٣١

وكأن هذه الآية في نظر هؤلاء تشير إلى المعاصي المبيّنة في الآيات السابقة عليها لا غير .

ويرد على هذا التعريف بأنه فهم مناف لاطلاق الآية ، فالآية في معرض بيان مفهوم الكبيرة ، وقد حددته بما ((نهى عنه)) سواء جاء هذا النهي من القرآن الكريم بمجموعه لامي سورة النساء فقط - أو جاء على لسان النبي (ص) الذي لا يطق عن الهوى .
ومن هذه التعريفات المهمة قولهم :

أن الكبيرة . كل ما أوعده الله سبحانه عليه في يوم الحساب عقاباً ووضع له في الدنيا حداً .

ويرد عليه أن هناك دنوب ثبت بالنص أنها من الكبائر ، هي حينئذٍ محدّدة الشريعة الإسلامية لم تعين لها حدوداً كأكل الربوا مثلاً أو الإصرار على الصغيره فانه كبيرة باعاق العريقين ، حيث روي عن رسول الله (ص) قوله :

((لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار))

وكذلك ولاية الكفار تعتبر من الكبائر في الإسلام ، ومع ذلك ليس لهذه المعصية حد في الشريعة * ١ *

ومن هذه التعريفات والأيضاحات لبيان معنى الكبيرة ، ما ذهب

(١) ولكن الشريعة الإسلامية أعطت صلاحيات خاصة للامام ونائبه في الحكم لتحديد العقوبات المناسبة لمرتكبي مثل هذه الحرائم التي لم تعين الشريعة لها حداً ثابتاً .

اليه أبو حامد العرالي وواقع العيص الكاشاني وبابعهما الشيخ
البراقبي والعلامة البهائي رحمه الله عليهم اجمعين^١
قال أبو حامد :

ان الشرع ربما أسهم الكبائر ولم يعيها ليكون العباد على وحل
منها . فيحتسبون جميع الذنوب خوفا من الوقوع في الكبائر كما أسهم
ليلة القدر ليحدثوا ويحشدوا في العبادة في سائر ليالي شهر رمضان
المبارك .

والحق ان كلام هؤلاء الأحلاء من علمائنا الاتقياء لا ينسجم مع
ظاهر النصوص الشرعية التي نصت على كثير من الكبائر . كما أعطت
بعضها قواعد عامة لمعرفة الكبائر التي لم ينس عليها . كالاية التي
حددت مفهوم الكبير بما ((سهى عنه)) فقالت ((ان تحتنبوا
كبائر ما تنهون عنه بكم عنكم سيئاتكم ١٠٠٠)) سواء حاش هذا السهي في
القرآن أو في أحاديث المعصومين .

فهذه الآية لا يستفاد منها الدعوة الى احتساب جميع الذنوب
— حتى الصغائر — مخافة الوقوع في الكبائر المبهمة كما مهم ذلك
العرالي . ومن تابعه . كما انها لا تسمع من معرفة الذنوب الكبائر فان
ذلك معنى بعيد عن مسافها بل الاستفاد من ظاهرها — ان
المحاطبين هم مادرون على معرفة الكبائر والتمييز بينها وبين الصغائر

(١) راجع كلامهم في بحث التوبة في احياء الأحياء للعرالي . والمحجة
اليضا للكاشاني . وجامع السعادات للبراقبي . والأربعين للبهائي .

وذلك من السهوى المتعلق بالكبائر ((ولا أقل أن يقال إن الآية تدعو إلى معرفة الكبائر حتى يهتم المسلمون في اتقائها كل الاهتمام ، لأن معرفة الكبائر طريق إلى احتسابها فيجب أن يتعرفوا عليها حتى لا يقعوا في ارتكابها فتبيحها فتهاونهم عن معرفتها الذي هو إحدى الكبائر في الاسلام " ١ " .

أما الإبهام الحاصل في ليلة القدر إن كان مسلماً، فإن أحياء هذه الليلة المشاركة ليس واجباً شرعياً^١، بينما احتساب الكبائر من أهم الواجبات التي يعاقب مقترعها أشد العقوبات ، فليس إذاً ممن المعقول أن ينهى الله تعالى عباده عن أمور جعلها مبهمة عليهم ، ومع ذلك يعاقبهم على فعلها يوم القيامة .
 ليس جلّ ذكره هو القائل :

((ومن يحص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله

نارا خالدا فيها . وله عذاب مهين)) " ٢ " .

فأين هذه الحدود التي ينهى الله عن تجاوزها إذا كانت كبائر الإثم في حدوده وشريعته مبهمة ، وهي أهم حدوده جلّ شأنه؟!
 والواقع أن الاختلاف بين علماء الاسلام وفقهائه في تعريف الكبيرة يرجع في حقيقته إلى اختلاف الروايات في تعداد الكبائر وبيان مفهومها وحدودها ، ولكي نتعرف على الحقيقة لا بأس أن

(١) العيزان / ج ٤ ، ص ٣٢٥ .

(٢) النساء / ١٤ .

نستعرض جملة من هذه الروايات التي تحدثت عن الكبائر ، فانه يروى عن الامام أبي عبد الله الصادق (ع) وحده أكثر من أربع روايات مختلفة حول عدد الكبائر ، وبيان المفهوم العام لها ، فقد نقل عن أبي بصير ، قال سمعت ابا عبد الله - الامام الصادق - عليه السلام يقول :

((الكبائر سبعة . منها قتل النفس متعمدا والشرك بالله العظيم . وقذف المحصنة . وأكل الربا بعد البينة . والفرار من الرحف . والتعرب بعد الهجرة . وعقوق الوالدين . وأكل مال اليتيم ظلما . قال والتعرب والشرك واحد)) "١"
وفي رواية أخرى عن الامام الصادق (ع) . كذلك يرويهما الحلبي عنه في تفسيره قول الله عز وجل

((ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما)) . قال (ع) . الكبائر التي أوجب الله عز وجل عليها النار)) "٢"
وروى محمد بن عيسى عن بعض أصحابه عن الامام الصادق قوله (ع) :

((وجدنا في كتاب علي (ع) . أن الكبائر خمس الشرك بالله عز وجل . وعقوق الوالدين . وأكل

(١) اصول الكافي / ج ٢ . ص ٢٨١ .

(٢) = = = ص ٢٧٦ .

الربا بعد البيعة . والغرار من الرخف والتعريب

بعد الهجرة)) "١٢" .

وقال عبيدة بن رزارة سألت الامام الصادق (ع) عن الكبائر .

مقال :

((هن في كتاب علي (ع) سبع : الكفر بالله .

وقتل النفس . وعقوق الوالدين . وأكل الربا بعد

البيعة . وأكل مال اليتيم ظلماً . والغرار من الرخف

والتعريب بعد الهجرة))

قال عبيدة بن رزارة قلت : مهذا أكبر المعاصي ؟ قال (ع)

سعم ١ قلت : ماكل درهم من مال اليتيم ظلماً أكبر . أم ترك الصلاة ؟

قال (ع) : ترك الصلاة . قلت : فما عدت ترك الصلاة في الكبائر؟

فقال (ع) : أي شيء أول ماقلت لك ؟ قال : قلت الكفر . قال (ع) :

ما تارك الصلاة كامراً)) "٢٢" .

وروى عن محمد بن سنان انه سمع استأذنه الامام الصادق (ع)

يقول .

((الكبائر سبع ثم عددها . وأخبرها قال . وكلها

أوجب الله عليه النار)) "٣٢" .

(١) الخصال / ج ٢ ، ص ٢٢٢ .

(٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧٨ .

(٣) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧٢ .

ومع رواية أخرى عن الامام الصادق (ع) ، ذكر فيها عشرين
كثيرة مستدلا على كل واحدة منها بآية من القرآن الكريم^١ .

وقد عدد الكبائر بعض أئمة أهل البيت عليهم السلام ، الى
ثمانية ، وبعضهم الى تسعة ، ونقل أصحاب الحديث عن ابن عباس
انه سئل عن الكبائر أسبع هي ؟ فقال :

((الى السبعمئة أقرب منها الى السبعة))^٢

والذي يغلب عليه الظن انه ليس بين هذه الروايات اختلاف ،
لأنها جاءت كلها بهدف واحد ، وهو : اعطاء قاعدة عامة لبيان
مفهوم الكبيرة ، والاختلاف في بيان عدد الكبائر في هذه الروايات
استخدم من أجل تقرير هذه القاعدة ، على ضوء التعريف بالمثال ، كما
بدلنا على ذلك اعتراض عبدة بن زرارة على الامام الصادق (ع) حينما
عدد الكبائر ولم يذكر منها ((ترك الصلاة)) فأجابته الامام قائلا : ((أي
شيء أول ما قلت لك ؟)) فقال ابن زرارة ((الكفر)) فقال الامام :
((فان تارك الصلاة كافر)) .

ومما يعرر هذا الرأي رواية محمد بن سنان عن الامام الصادق
(ع) عندما سمعه يعدد الكبائر مذكر منها ستة ، ثم قال : ((وكل ما
أوجب الله عليه النار)) مما يكشف لنا ان الامام الصادق (ع) يصدد
اعطاء قواعد عامة لمعرفة بعض الكبائر وليس هو في معرض تعداد

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٨٥ .

(٢) الأربعين / ص ١٩٢ .

الكبائر كلها .

وحينما سئل ابن عباس رضوان الله عليه عن الكبائر أسبع هي؟
أجاب: إلى السبعائة أقرب منها إلى السبعة . مما يكشف بأن
الكبائر السبع التي ذكرها الإمام الصادق (ع) وغيره من الأئمة ، هي
أصول الكبائر ، وليس كلها . ومن خلال هذه الأصول يمكن معرفة
قسم آخر من الكبائر ، كما أوضح ذلك الإمام الصادق (ع) ، لعبيدة
بن رزاة . ولهذا كان ابن عباس يرمض حصر الكبائر في السبعة ومن
هذا المنطلق حاول فقهاءنا (رضوان الله عليهم) الجمع بين هذه
الروايات على صو^٢ ما دلت عليه من قواعد عامة ، غير متعارضة استفادوا
من مجموعها الكلي ، عدم محدودية كبائر الذنوب بما ذكرته الآيات
والروايات مقط . وعلى أساس هذا الفهم عرّف الإمام الحسيني (حفظه
الله) الكبائر بقوله :

((وأما الكبائر فهي : كل معصية ورد التوعد عليها
بالتأير أو بالعقاب ، أو شدد عليها تشديدا
عظيما ، أو دلّ دليل^١ على كونها أكبر من
بعض الكبائر أو مثله ، أو حكم العقل بأنها كبيرة ،
أو كان في ارتكاز المتشعبة كذلك ، أو ورد النص
بكونها كبيرة وهي كثيرة))^٢

(١) المقصود بالدليل هنا هو أحد أدلة استنباط الحكم الشرعي .

(٢) تحرير الوسيلة / ج ١ ، ص ٢٢٢ .

وبهذه القواعد الفقهية العامة التي استعادها فقهاؤها من القرآن والسنة يتبدد العموص والابهام الذي يحيط بمفهوم الكبيرة ، فلا تبقى كيائر الذنوب بعد ذلك مجهولة لدى المسلمين ، كما تصور ذلك أبو حامد العراقي ومن تابعه من علمائنا الأحناء .
والخلاصة ان الشريعة الاسلامية تبين الكبائر ، وحددتها
بأسلوبين رئيسيين :

الأول : انها نصت بصراحة على كثير منها في القرآن الكريم وسنة المعصومين (ع) .

الثاني : وضعت قواعد عامة لمعرفة الكبائر التي لم ينص عليها صراحة في القرآن والسنة . ومن جملة هذه القواعد (احتساب ما نهى عنه الله سبحانه نهيا شديدا) . فبعض المحرمات لم ينص الشرع على كونها كبيرة ، ولكنه نهى عنها نهيا شديدا ، وهذا كاف في اعتبارها من الكبائر وفقا للقاعدة المذكورة .

وهكذا نطبق قاعدة ((اجتنب ما رعد الله تعالى عليه نار جهنم)) واعتبار كل ما تشمله هذه القاعدة من الكبائر ، أوقاع عدة ((اجتنب الكفر بكل أنواعه)) تلك التي أشار إليها الامام الصادق (ع) في حديثه لعبيدة بن رزارة . وغير ذلك من القواعد الفقهية الأخرى التي ذكرها الامام الحميني في تعريفه لمفهوم الكبيرة .

قائمة في بعض كبائر الذنوب

ولأجل الفائدة التربوية نذكر هنا قائمة مرممة تتناول بعض كبائر الذنوب المستفادة من الآيات القرآنية والروايات المعتبرة ، ننقلها من كتاب (تحرير الوسيلة) للإمام الحميني . ولزيادة الفائدة نحاول أن نذكر لكل كبيره من هذه الكبائر النص الشرعي الذي دلّ عليها^١ .

١ - اليأس من روح الله . قال سبحانه :

((يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله ، انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون))^٢

٢ - الأمن من مكر الله ، قال سبحانه :

((أوأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحي وهم يلعبون . أأمانوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون))^٣

٣ - الكذب على الله ورسوله وأوصيائه . قال سبحانه .

(١) أدلة الكبائر التي ذكرت هنا نتحمل مسؤوليه الخطأ فيها ان وجد ، لأن الامام الحميني حفظه الله تعالى ذكرها مجردة عن أدلتها في رسالته العملية (تحرير الوسيلة) .

(٢) يوسف / ٨٧ . (٣) الاعراف / ٩٨-٩٩

((فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق .

ان جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين)) "١"

٤ _ قتل النفس المحرمة . قال سبحانه

((ومن يقتل مؤمنا متعمدا فحراؤه جهنم خالدا

فيها وعصب الله عليه . ولعنه وأعد له عـداها

عظيما)) "٢"

٥ _ عقوق الوالدين . قال سبحانه :

((قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا

وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة

فأدبت حياء . وبرا بوالدي ولم يجعلني جبارا

شقيما)) "٣"

وقال سبحانه .

((وقضى ربك ألا تعبدوا إلا اياه وبالوالدين

احسانا . أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما

فلا تقل لهما أم ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما .

واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل ربني

ارحمهما كما ربياني صغيرا)) "٤"

٦ _ أكل مال اليتيم ظلما . قال سبحانه .

(٢) النساء / ٩٣

(١) الزمر / ٣٢

(٤) الاسراء / ٢٣ - ٢٤

(٣) مريم / ٣٢

((ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما

يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا)) ١٠*

٧ - قدف المرأة المحصنة . ويراد به اتهامها بالزنا وماشابه .

قال سبحانه :

((والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة

شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة . ولا تقبلوا لهم

شهادة أبدا . وأولئك هم الفاسقون . ألا الذين

تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور

رحيم)) ٢٠*

وكذلك القدف باللواط كما دلت عليه الروايات .

٨ - الفرار من الحرب عندما يكون الجهاد واجبا على المسلمين .

قال سبحانه :

((ومن يولهم يومئذ دبره . ألا متحرفا لقتال أو

متحيرا الى فئة فقد هاهنا بغضب من الله وماواه

جهنم وبئس المصير)) ٣٠*

٩ - فطية الرحم بين ذوي القربى . قال سبحانه

((مهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا فلي الارض

(١) السجدة / ١٠ .

(٢) النور / ٤ - ٥ .

(٣) الاعمال / ١٦ .

وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم
وأعمى أبصارهم (("١٠"

١٠ - تعلم السحر والعمل به للاستمرار بالآخريين ، قال

سبحانه .

((..... يعلمون الناس السحر وما أنزل على
الملكين ببابل هاروت وماروت ، وما يعلمان من أحد
حتى يقولوا أما نحن فنته فلا تكفر فيتعلمون منهما
ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، ويتعلمون ما يضرهم
ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة
من حلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا
يعلمون)) "٢"

١١ - الزنا ، قال سبحانه :

((والذين لا يدعون مع الله الها آخرا ولا يقتلن
النفوس التي حرم الله الآ بالحق ولا يزورن . ومن
يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم
القيامة ويخلد فيه مهاما الآ من تاب وآمن وعمل
صلا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
وكان الله غفورا رحيمًا)) "٣"

(٢) السجدة / ١٠٢

(١) محمد / ٢٢ - ٢٣

(٣) الفرقان / ٦٨ - ٧٠

١٢ - اللواط ، قال سبحانه :

((واللذان يأتيانها منكم فاذوهما فان تابا وأصلحا

فاعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيمًا)) "١"

١٣ - السرقة ، قال سبحانه :

((السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما

كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم)) "٢"

١٤ - اليمين العموس ، قال سبحانه :

((٠٠٠ ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم

ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم

الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يركبهم ولهم عذاب

أليم)) "٣"

١٥ - كتمان الشهادة ، قال سبحانه :

((٠٠ ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه

والله بما تعملون عليم)) "٤"

١٦ - شهادة الرور ، قال سبحانه :

((فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه على الذي

يبدلونه ان الله سميع عليم)) "٥"

(٢) المائدة / ٣٨

(١) النساء / ١٦

(٤) البقرة / ٢٨٣

(٣) آل عمران / ٧٦-٧٧

(٥) البقرة / ١٨١

١٧ - نقص العهد ، قال سبحانه :

((وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم))^{١*}

((وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم وإياي مارهبون))^{٢*}

١٨ - الحيف في الوصية :

قال الصدوق في العتبه وروي في بعض الاحياء ، ان

الحيف في الوصية من الكبائر^{٣*} . أقول لم أوف على نص لها غير كلام

الصدوق هذا .

١٩ - شرب الخمر والعقاع وكل ما كان مسكرا ، قال سبحانه :

((يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب

والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم

تفلحون . إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم

المداداة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن

ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون))^{٤*}

٢٠ - أكل الربا ، قال سبحانه :

((الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي

يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما

البيع مثل الربا ، وأحل الله البيع وحرم الربا ، فمَن

جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى

(١) الفحل / ٩١ (٢) البقرة / ٢٠

(٣) مالا يحصره العتبه / ج ٣ ص ٣٦٩ (٤) المائدة / ٩٠ - ٩١

الله ، ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ، يحق الله الربا ويرى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم)) "١"

٢١ - أكل السحت ، قال سبحانه :

((ساعون للكذب أكالون للسحت)) "٢"

وقد نصب الروايات المعتبرة عن أهل البيت (ع) على كونه من

الكبائر .

٢٢ - اللعب بالقمار ، وقد دلت على حرمة وكونه من الكبائر

آية الحمر السابقة .

٢٣ - أكل لحم الميتة ، قال سبحانه :

((إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما

أهل به لعير الله ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا

إثم عليه . ان الله غفور رحيم)) "٣"

٢٤ - أكل الدم ، وقد دلت على حرمة الآية السابقة .

٢٥ - أكل لحم الخنزير ، كذلك ذكر في الآية السابقة .

٢٦ - أكل ما أهل لعير الله تعالى ، من غير ضرورة ، والمراد

به أكل ما دبح لعير وجه الله سبحانه ، وقد دلت على حرمة الآية

السابقة كذلك .

(١) البقرة / ٢٧٥-٢٧٦ (٢) العائدة / ٤٢

(٣) النعرة / ١٧٣

٢٧ - البحتري في الكيال ، والمراد به نقص الناس أشياءهم
فيما يورس من المبيعات ، وقد دلّ على حرمة وكونه من الكبائر قوله
سبحانه :

((ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس
يستوفون ، وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون الا يظن
أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ، يوم يقوم الناس
لرب العالمين)) ١٠

٢٨ - التعرّب بعد الهجرة ، وكانت تطلق على كل من هاجر
الى المدينة ((عاصمة الاسلام الأولى)) ثم عادرها الى قرى الاعراب
التي لا دين فيها ، ويستثنى من ذلك المبلغ الرسالي الذي يحمل
تعاليم الاسلام لهذه القرى ، ويطبق مقهاً الاسلام هذا الحكم اليوم
على كل مسلم يسافر من وطن اسلامي محافظ الى وطن آخر يحاف فيه
على عقيدته ودينه وأخلاقه من الانحراف .

ذكرت هذه الكثرة روايات كثيرة عن أهل البيت (ع) منها
ما جاء بسند صحيح ، عن ابن محبوب ، قال : كتب معي بعض
أصحابنا الى أبي الحسن (ع) ، يسأله عن الكبائر ، كم هي ؟ وما
هي ؟ ، فكتب (ع) :

((الكبائر من اجتنب ما وعد الله عليه بالنار كفر عنه

سيئاته اذا كان مؤمناً . والسبع الموحيات : قتل
النفس الحرام وعقوق الوالدين وأكل الربا والتعرب
بهدن الهرة وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم
والفرار من الرحف)) "١"

٢٩ - معونة الظالمين . قال سبحانه :

((يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى
أولياء، بعضهم أولياء بعض . ومن يتولهم منكم فإنه
منهم . ان الله لا يهدي القوم الظالمين)) "٢"

٣٠ - الركوب الى الظالمين . قال سبحانه :

((ولا تركبوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ، وما لكم
من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون)) "٣"

٣١ - حبس الحقوق من غير عذر . ذكر ذلك الامام علي بن

موسى الرضا (ع) في كتابه للمأمون "٤"

٣٢ - الكذب . قال سبحانه :

((يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ، كبر
مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون)) "٥"

وقال سبحانه :

-
- (١) اصول الكافي / ج ٢ . ص ٢٧٦ (٢) المائدة / ٥١
(٣) هود / ١١٣ (٤) وسائل الشيعة / ج ١١ . ص ٢٦
(٥) الصف / ٢ - ٣ .

((انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله
وأولئك هم الكاذبون)) "١"

٣٣ - التكبر ، قال سبحانه .

((فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فليست
مثنى المتكبرين)) "٢"

٣٤ - الاسراف ، قال سبحانه :

((... وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب
المسرفين)) "٣"

٣٥ - التدبير ، قال سبحانه .

((ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين ، وكان
الشيطان لربه كفورا)) "٤"

٣٦ - الحيانة ، قال سبحانه :

((ولا تجادل عن الذين يختارون أنفسهم ان الله
لا يحب من كان خوانا أثيما)) "٥"

٣٧ - العيبة ، قال سبحانه .

((يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان
بعض الظن اثم ، ولا تحسسوا ولا يغتب بعضكم

(٢) السجدة / ٢٩

(٤) الاسراء / ٢٧

(١) السجدة / ١٠٥

(٣) الاعراف / ٣١

(٥) النساء / ١٠٧

بعضا . أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا

فكرهتموه . واتقوا الله أن الله تواب رحيم (("١"

٣٨ - النسيئة . قال سبحانه :

((همار مشاء بنميم . مناع للخير معتد أثيم عتل بعدد

ذلك زنيهم)) "٢"

وقال سبحانه .

((ويل لكل همزة لمرة)) "٣" أي النمام المعتاب .

وروي عن رسول الله (ص) انه قال :

((لا يدخل الجنة نمام)) "٤"

٣٩ - الاشتغال بالملاهي . ذكر هذه الكبيرة الامام الرضا (ع)

في كتابه للمؤمن "٥"

٤٠ - الاستحمام بالحج . قال سبحانه :

((ولله على الناس حج البيت من استطاع

اليه سبيلا . ومن كفر فان الله غني عن العالمين)) "٦"

٤١ - ترك الصلاة المفروضة . قال سبحانه :

((كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين

في جنات يتسائلون عن المجرمين ما سلككم في سقر ؟

(١) الحجرات / ١٢ (٢) القلم / ١١ - ١٣

(٣) الهمزة / ١ (٤) جامع السعادات / ج ٢ ص ٢٢٥

(٥) وسائل الشيعة / ج ١١ ص ٢٦١ (٦) آل عمران / ٩٢

((قالوا لم نك من الصليين ، ولم نك نطمع
المسكين ، وكنا نخوض مع الحائضين ، وكنا تكذب
بيوم الدين)) ١٠*

٢٢ - مع الركاه الواحة ، قال سبحانه .

((يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الأحبار
والرهبان لم يأكلوا أموال الناس بالباطل ويصدون
عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة
ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم
يوم يحس عليهم في نار جهنم فتكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم . هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا
ما كنتم تكنزون)) ٢٠*

٢٣ - الاصرار على المعصية الصغيرة ، جاء ذكرها في أحاديث
كثيرة عن أهل البيت (ع) ، ومنها حديث الامام الصادق (ع) :
((لا صغيره مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستعفاء)) ٣٠*

٢٤ - الشرك بالله العظيم ، قال سبحانه .

((ان الله لا يخفر أن يشرك به ، ويعفر ما دون
ذلك لمن يشاء . ومن يشرك بالله فقد افترى
اثما عظيما)) ٤٠*

(١) المدثر / ٣٨ - ٤٦ (٢) التوبة / ٢٤ - ٣٥

(٣) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٨٨ (٤) النساء / ٤٨

٤٥ - انكار ما أمرل الله تعالى ، قال سبحانه .

((والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب

الجبهم)) "١"

٤٦ - محاربة أولياء الله "٢" . ذكر هذه الكبيرة الامام الرضا

(ع) في كتاب كتبه للمؤمن "٣" .

٤٧ - الكفر بالله العظيم ، قال سبحانه .

((والله ولي الدين أموا يخرجهم من الظلمات

الى النور . والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت

يخرجوهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب

النار هم فيها خالدون)) "٤"

٤٨ - كتمان ما أمرل الله تعالى من الأحكام ، قال سبحانه :

((ان الذين يكتُمون ما أمرل الله من الكتاب

ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون من بطونهم

إلا النار . ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يركبهم

ولهم عذاب ألهم)) "٥"

٤٩ - الاصلال عن سبيل الله . قال سبحانه

(١) المائدة / ١٠

(٢) الى هنا تم بيان الكيافير التي ذكرت في تحرير الوسيلة ج ١ ص ٢٧٤
وما سندرته بعدها فهو من استدرأ كاتنا .

(٣) وسائل الشيعة / ج ١١ ، ص ٢٦١ (٤) البقرة / ٢٥٧ .

(٥) البقرة / ١٧٤ .

((ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير . ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا حزي وبذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك . وإن الله ليس بظلام للعبيد)) "١٠"

٥٠ - الحكم بغير ما أنزل الله . قال سبحانه

((ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون))^{"١"}
 ((ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون))^{"٢"}
 ((ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم المفسقون))^{"٣"}

٥١ - المنع من ممارسة الشعائر الإسلامية في مساجد المسلمين وبالأخص في بيت الله . مكة المكرمة . قال سبحانه :

((ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه . وسعى في حرابها . أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين . لهم في الدنيا حزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم)) "٥"

٥٢ - النفاق بين المسلمين . واشده حرمة ما كان بين العالمين والمحاهدين لتفريق صفوفهم . قال الله سبحانه في وصف المنافقين :

- | | |
|----------------------|--------------------|
| (١) الحج / ٨ - ١٠ | (٢) المائدة / ٢٤ |
| (٣) المائدة / ٢٥ | (٤) المائدة / ٢٧ |
| (٥) البقرة / ١١٤ . | |

((ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه ، وهو ألدّ الخصام ، وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ، والله لا يحبّ الفساد ، وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم ، حسبه جهنم ولبئس المهاد)) ١٠*

((ان المنافقين يحادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى ، يرائون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا ، مدّ بين بين ذلك لا الى هؤلاء ، ولا الى هؤلاء* . ومن يصل الله فلن تجد له سهيلا . ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا)) ١٢*

وقال الله سبحانه يصف حال المنافقين يوم القيامة

((يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا ، فصرّب بهنهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم . قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وفرغتم

(١) العرة / ٢٠٤ — ٢٠٦ (٢) النساء / ١٤٢ — ١٤٥

الأمانى حتى جاء أمر الله وعركم بالله الغرور)) "١"

وقال سبحانه :

((ان الله جامع المارقين والكافرين في جهنم

جميعا)) "٢"

٥٣ - العتة ، قال سبحانه :

((-العتة أكبر من القتل)) "٣"

٥٤ - الظلم ، قال سبحانه :

((. . . انا أعتدنا للطالمين نارا أحاط بهم

سرادقها ، وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل

يشوى الوجوه . ينس الشراب وسامت مرتعقا)) "٤"

٥٥ - اشاعة الفاحشه بين المسلمين ، قال سبحانه

((ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشه في الدين

آمنوا لهم عذاب ألیم في الدنيا والآخرة ، والله

يعلم وأنتم لا تعلمون)) "٥"

٥٦ - التحسس على المسلمين ، دلت على حرمة الآية اني

سهت عن العيبة .

٥٧ - العلول ، ومعناه . الخيانة في غنائم الحرب والسرقة

(١) الحديد / ١٣ - ١٤ (٢) النساء / ١٤٠

(٣) البقرة / ٢١٧ (٤) الكهف / ٢٩

(٥) النور / ١٩ .

مسيها قبل القسمه . وقد دلّ على حرمه ذلك قوله سبحانه
 ((وما كان لنبي أن يغفل . ومن يغفل يأت بها غلّ
 يوم القيامة . ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا
 يظلمون)) "١"

٥٨ - محاربة المؤمنين وائدائهم . قال سبحانه .
 ((ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا
 فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق)) "٢"
 ٥٩ - الرياء . وهو نوع من أنواع الشرك . قال سبحانه :

((يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال
 والأذى كالذي ينفق ماله رياءً الناس ، ولا يؤمن بالله
 واليوم الآخر كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل
 فتركه صلدا لا يقدرون على شئ مما كسبوا واللمسه
 لا يهدي القوم الكافرين)) "٣"

٦٠ - العيادة . وهي الجمع بين اثنين لعمل الفحشاء ، ويسمى
 فاعله قواد . قال الشيخ الصدوق ، روي انه : لعن رسول الله (ص)
 الواصلة والمؤصلة - يعني الرأس والقوادة في هذا الخبر - "٤"
 ٦١ - الامتاء بعير علم متعمدا ، قال سبحانه :

((ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم

(١) آل عمران / ١٦١ (٢) المجادلة / ١٠
 (٣) البقرة / ٢٦٢ (٤) ما لا يحصره العقية / ح ٤ ، ص ٣٤ باب حد القواد

تعلمون ((١٠*

وقال رسول الله (ص) :

((من أفتى الناس بغير علم لعنته ملائكة السماء

والأرض)) ٢*

٦٢ — ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من دوس عذر :

((لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان

داود وعيسى ابن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا

يعتدون . كانوا لا يتقاهون عن منكر فعلوه . ليعس

ماكانوا يفعلون)) ٣*

صَغَائِرُ الذُّنُوبِ

وهي المعاصي التي لم يتوعد الله تعالى مرتكبها نار جهنم ، ولم

يُرد فيها شيء شديد . وبالجملة هي الذنوب والمحرمات التي

لا تندرج تحت القواعد العامة التي حددها الفقهاء لمعرفة الكبائر .

وهي كثيرة كذلك . منها ((لبس الحرير ولبس الذهب بالسبقة

(١) البقرة / ٤٢ .

(٢) تحف العقول ، ص ٣٤ .

(٣) العائدة / ٧٨ — ٧٩

للرجال () و () مجالسة أهل الشرب . بل مطلق الحلوس على
مائدة فيها مأكول أو مشروب محرم () و () الشرب في آية الذهب
والعصاة () و () تناول لقمة أو حرة متحسة () و () الحلوة مـ
الأحذية () و () النظر لها بشهوة () و () حلق اللحية () و () سقطات
اللسان () و () الرهو والعور إذا لم يكونا وسيلة إلى الأساء أو الإصرار
بالآخرين () وغير ذلك .

وقد أكدت الشريعة الإسلامية على أهمية احتساب معاصي
المعاصي ، معتبرة ذلك من أهم الأساليب التربوية التي ينبغي
للمسلم العاقل أن يعود نفسه عليها مقدمة لمنعها وصدّها عن الوصول
في الكبائر . وقد قرر هذا المفهوم التربوي الإسلامي الإمام علي بن
موسى الرضا (ع) في قوله :

((الصفائح من الذنوب طرق إلى الكبائر ، ومن

لم يحف الله في القليل لم يخف في الكثير)) " ١ "



(١) عيون أخبار الرضا / ج ٢ ، ص ١٨٠ .

الذنب الصغير قد يصبح كبيراً

قال علماء الأخلاق *١* . يمكن أن يصبح الذنب الصغير كبيراً في نظر الشرع ، إذا اتصف فاعله بأحد حالات ستة ، وهي كما يلي :
أولاً : الاصرار والمواظبة على الصغيرة . كما روي ذلك عن
الامام محمد الباقر (ع) . وهو يفسر قول الله تعالى :

((ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون)) ، قال .

الاصرار أن يذنب الذنب فلا يستعفر ، ولا يحدث نفسه
بتوبة . فذلك (هو) الاصرار ((*٢*

وقال رسول الله (ص) ، في حديث متفق عليه بين المسلمين *٣*

((لا صغيرة مع الاصرار . ولا كبيرة مع الاستغفار))

والاصرار على المعصية الصغيرة نوعان :

أما اصرار فعلي عليها ، وهو المتمثل في العداومة على نوع

(١) منهم ابو حامد العراقي في احب الأحياء ، ومنهم القمص

الكاشاني في المحجة والحقائق ، وكذلك التراقي في جامع السعادات .

(٢) أصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٨٨ .

(٣) ذكر ذلك صاحب الميراث ، وروي الحديث الكليني عن

الصادق (ع) ، راجع الكافي ج ٢ ، ص ٢٨٨ .

ويُحد من المعاصي الصغيرة بدون توبة ، كالنظر باستمرار إلى المرأة ، لأحبيه - مثلاً - أو الاكثار من ارتكاب الصعائر بلا توبة . وأما إصرار حكيم وهو العزم على اتقان الصغيرة مرة أخرى بعد الفراغ منها ، أما إذا فعل المعصية الصغيرة ، ولم يحدث نفسه بالتوبة بعد أن انتهى من فعلها ولم يعزم على العودة إليها ، فالظاهر أنه ليس بحكم المصير عليها . كما يفهم ذلك من كلام الإمام الحميني حينما تعرض لبيان نوعي الإصرار على الصغيرة وتعريفها بقوله :

((الإصرار الموجب لدخول الصغيرة في الكبائر هو مداومته والملازمة على المعصية من دون تحلل التوبة . ولا يبعد أن يكون من الإصرار العزم على العودة إلى المعصية بعد ارتكابها ، وإن لم يعد إليها)) (١) *

ولا يحتمل أن تعريف الإمام الحميني - حفظه الله - للإصرار الحكمي بالعزم على تلك الصغيرة التي ارتكبها المذنّب - بعد الفراغ منها - ليس معناه أنه لو كان عازماً على صغيره غير التي ارتكبها لا يكون مصراً . بل إن هذا من المصيرين كذلك . ويشمل الإصرار الحكمي من كان عازماً مدة سنة - مثلاً - على اقتراف صغيرة - كتقبيل امرأة أجنبية - لكنه لم يقبلها لعدم تمكنه من ذلك .

(١) تحرير الوسيلة / ج ١ ، ص ٢٧٥ .

وربما السر في اعتبار الصغيرة كبيرة . بسبب الاضرار . يعود
 في أثر المعصية على النفس الاساسية . لأثر المعصية الصغيرة لا تترك
 أثراً مباشراً في القلب ، باركانها مرة واحدة أو مرتين . . . بينما يصح
 تدبيره ، التأثير على النفس اذا تكررت ، متراكمة ، أدركها الصعوبة فتحدد
 بالآخبر طاعه في القلب والنفس كما سرحت مثل ذلك المعصية الكمية .
 اذا فعلها الانسان مرة واحدة .

ثانياً : استعمار الذنوب ، قال أمير المؤمنين ، (ع) .

((أشد الذنوب ما استحف به صاحبه)) "١"

يس الامام الكاظم (ع) ، قال

((لا تستكثروا كثير الحير ولا تستقلوا قليل الذنوب

فإن قليل الذنوب يهتجم حتى يكون كثيراً)) "٢"

وهناك روايات مستقيمة بهذا المضمون . ويرى بهذا الصدد

أمر الله سبحانه وأوحى الى بعض أسبائه يقول .

((لا تنظر الى قلّة الهدية وانظر الى عظيم هبتها

ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى كبرها)) مسنن

واجبهته بها)) "٣"

ثالثاً . أن يعتد مرتكب المعصية بستر الله تعالى عليه

وحلمه عنه ، إهماله إياه ولا يدرى بأن الله سبحانه لا سهل بل يعزل مقتا

(١) سحر البلاغة ، الكلمات العصار ، رقم ٤٧٧

(٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٨٧ (٣) المحجة البيضاء ، ج ٧ ، ص ٥٩

ليوراد العبد بالامهال اثما وعدوانا ، ومن جملة أسباب هذا التهاون عن التوبة من الشعائر أن يرى المذنب نعم الله تعالى بنرى عليه مع عصابه له ، فيظن أن الله سبحانه غير عاصب على ارتكابه لهـــــــ المعاصي الصغيرة ، فيأمن من مكر الله تعالى الذي لا يأمن من مكره الآ القوم لكافرون . ولا يدري هذا المسكين أنه ربما يقع في حبال استدراج الله تعالى له ، وهي أخطر حالات عصب الله تعالى على عبده المذنب . فقد سئل الإمام الصادق (ع) عن الاستدراج فقال : ((هو العبد يذنب الذنب فيعلم له ، ويجدد له

عندها النعم فتلهيه عن الاستغفار من الذنوب

فهو مستدرج من حيث لا يعلم)) "١"

ويقول سماعة بن مهران ، سألت الإمام الصادق (ع) عن قوله

عز وجل (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) ، قال .

((هو العبد يذنب الذنب فتجدد له النعمة

معه تلهيه تلك النعمة عن الاستغفار من ذلك

الذنب)) "٢"

وكان الإمام الصادق عليه السلام يقول .

((كم من مغرور بما قد أنعم الله عليه ، وكم ممن

مستدرج بستر الله عليه ، وكم من مفتون بثنا

الناس عليه)) "٣"

(١) ، (٢) ، (٣) اصول الكافي / ج ٢ ص ٢٥٢ .

ولهذا يحذرنا أمر المؤمنين (ع) من التهاون عن النوبة من المعاصي بسبب ستر الله تعالى علينا ، فيقول .
 ((الحذر الحذر ، فوالله لقد سترحتي كآبسه
 عفر)) ١٠

رابعاً - السرور بالصغيرة ، كمن ينظر الى ماء أحبية ويفرح من تمكنه على ذلك بدلا من أن يأسف ويدم على مخالفته هذه ، فان نفس هذه الحالة النفسية توجب صيرورة الصغيرة كبيرة ، لأنها تكشف عن تحراً على الله سبحانه واستهزاء بأحكامه وهتك لحرماته . وقبل انه كلما غلب حلاوة المعصية الصغيرة في نفس الانسان صعب عليه هجرها ، وعظم أثرها في تسويد قلبه . متكبر عند مولاه وحالفه حلّ ذكره ١١

خامساً - أن يرتكب الصغيرة بالحفا ، ثم يحبر عنها أصدقائه ، كالذي يمارس بعض المحرمات الحنسية الصغيرة سراً ثم يحبر أصدقائه بذلك ، فان مثل هذا قد اقترب أكثر من معصية هي معصية واحدة ، فهو بالاضافة الى عصيانه ، فقد فصح نفسه وهتك ستر الله عليه ، ثم شجع أصدقائه على ارتكابها في احبارة لهم عن لدتها مشيعا الفاحشة بينهم . وبهذا تتحول معصيته الصغيرة الى كبيرة . ((راجع الكبيره رقم ٥٥))

(١) سهج البلاغة / باب الحكم ، رقم ٢٩ .

(٢) لم أقف على نص كشاهد على هذه الحالة .

سادساً . أن يكون المتحاور بالصغيرة ذا موقع اجتماعي
ويقتدي به ، كعالم الدين والمعلم والأب والأم والعربية . . . الخ فإن
محاور هؤلاء بالصغيرة سيشجع من يقتدي بهم على ارتكابها اقتداءً
بهم . وربما يتحول اقتتاف الصغيرة عند المقتدين الى سنة تبقى
آثارها بعد وفاة العدو . كما قال الله سبحانه ((وتكتب ما قدموا
وآثارهم))^١ . ومعنى الآيه كما يفسرها الحرامه ((من سنَّ سنَّة
سيئة فعلية وررها وورر من عمل بها)) .

ولاحظه لحصر هذا الكلام بالعلماء دون غيرهم . . . كما مهمه
العص الكاشاني والشيخ البهائي ومن تابعهما من المتأخرين . كآية
الله البجنوردي^٢ . فإن هذا الحصر تخصيص لمعاد الآية والرواية
بدون دليل . وربما معناه هو حصر مفاد الآية والرواية بأخص
مصاديقها وهو العالم الديني لكثرة ما يقتدي به . ولكنه توهم . لأن
الأب والمربي والقائد مثله . وعلى كل حال ينبغي على المعلمين
والقادة والعلماء والمواظ والرهاد والآباء والأمهات والمربين والمربيات
وكل من يقتدي بالناس بسلوكه احتساب الصعائر من الدوب عليا به - على
اقل التقادير - لكي يتجنبوا اعرأ من يقتدي بهم بالمعصية فيكونوا سببا
لسنة سيئة في المجتمع .

(١) يسى / ١٢ .

(٢) راجع آراء هؤلاء الأعلام في بحث التوبة ((الحقائق للكاشاني))
و((الأربعين للبهائي)) و ((العواعد العقبية ج ٧)) للبجنوردي .

اجتناب الكبائر مكفر للصغائر

قال بعض الفقهاء بعدم وجوب التوبة من الصغائر لمن احتسب الكبائر ، واستدلوا على ذلك بالآية الصريحة التالية :

((ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه بكم عنكم — سيئاتكم))

والواقع ان اجتناب الكبائر اما يكون مكفرا للصغائر بشروط :
 أولها أن لا تنصف الصغيرة يا حدى الصفات الستة العاصية ،
 فان اتصافها بذلك يجعلها من الكبائر التي لا تعتذر إلا بالتوبة
 المحلصة الصادقة .

ثانيها : أن تحتنف الكبيرة مع القدرة والارادة على الاتيان
 بها ، كمن يتمكن من مواقعة امرأة محرمة عليه — مثلا — فيكف نفسه عن
 ذلك مقتصرًا على لمسها والنظر اليها . أما اذا كان احتيابه للكبيرة
 ناتجا عن خوف من شخص يراقبه أو عجز أو ماع آخر ، فلا يصلح ذلك
 لتكفير صغائره ، قال بهذا الشرط أبو حامد العزالي وتابعه العيص
 الكاشاني والشيخ النراقي ، ولم أقف على نص شرعي صريح يدل على
 وجاهة هذا الشرط ، بل طاهر الآية ((ان تجتنبوا كبائر ما تنهون
 عنه)) (١) الامثلة الواردة في هذا الفصل نقلها من كتاب المحجة البيضاء
 ((بحث التوبة))

عنه تكفر عنكم سيئاتكم ٠٠٠)) خلاف هذا الشرط .

ثالثهما : أن يكون محافظاً على أداء الصلوات الخمس على الوجه الصحيح ، كما روى عن النبي (ص) ، انه قال ((ان الصلوات كفارات لما بينهن ما احتسبت الكبائر))^{١*} ، وجاء في حديث آخر عنه كذلك ((ما من مسلم تحضره صلاة مكتوبة فمحسن وصوئها وحشوعها وركوعها ألا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يؤب كبيرة))^{٢*}

والروايات عن أهل البيت (ع) بهذا المعنى متطابقة جداً ، والمستفاد منها اعتبار احتساب الكبائر وأداء الصلاة المفروضة بشكل صحيح شرط واحد لا شرطين لأن النبي (ص) يقول ((ان الصلوات كفارات لما بينهن ما احتسبت الكبائر)) فالشرط الأول والثالث شرط واحد لا شرطين ، خلافاً لما ذهب اليه سيحنا البهائي رحمة الله عليه فانه كان يرى المحافظة على الصلوات الخمس وأدائها بشكل صحيح مكفر لسوء خاص من الذنوب الصغائر غير الذنوب التي تكفر باحتساب الكبائر^{٣*} ، وهذا الكلام يتعارض ومعاد الروايتين المتقدمتين تماماً . ومن العريب جداً أن العيص الكاشاني والشيخ البرقي لهما يتعرضا للشرط الثالث ، وهو اشتباه مسهم — فيما أتصور — لان الشرط الأول يدور الثالث ما قص .

(١) ، (٢) الأربعين / ص ٢٢ .

(٣) راجع رأيه في الأربعين ص / ٢٢ .

شبهة واهية !

وقد يتصور البعض ان في قوله تعالى ((ان تحتنبوا كبائر ما تنهون عنه بغير عكم سيئاتكم وبدحكم مدحلا كريما)) اعراضا بالمعصية لأن الاسلام حينما اعبر الكبائر سببا للتكفير عن الصغائر فانه قد شجع بذلك على ارتكاب الذنوب الصغائر .

وهذا الكلام ليس واقعيا ولا معقولا . فمن الواضح ان من يحتنب الكبائر خوفا من نار الله أو طمعا في حنته ، أو حباله وتعلقا به حل ذكره - سوف يكون من طريق أولى محتنبيا للصغائر التي لا قيمة لها عنده ، وهو يملك ارادة قوية صلبة استطاع بها أن يتحدى جميع معربات الشيطان والحاح النفس الأماراة بالسوء حينما يدعوانه لارتكاب الكبائر . . . وقد أثبتت تحارب المؤمنين المنقيين ان من عزم نفسه عن ارتكاب الكبائر سوف لا يقدم على المعصية الصغيرة الا حياء أو سياسا أو اشتباها أو اضطرار . ومن هذا المنطلق نفهم الحكمة في حكم الاسلام بعدم وجوب التوبة على مترك الصغائر اذا كان محتنبيا للكبائر . . لأن مثل هذا الانسان النقي الورع لا يمكن أن يتعامل مع المعصية الصغيرة على ارادته ورغبته ، وانما تعرض عليه الظروف

الصاعقه والأحواء العامة الوقوع في المعصية الصغيرة وهو مع ذلك غير راعب منها ولا مح لها

أسباب الوقوع في المعاصي

عندما نتساءل عن الدواعي التي تقف وراء ارتكاب الذنوب والاسباب التي تعري الانسان بالمعصية وتدعوه الى ترك الطاعة ، يحدها كثيره جدا ، فهي تختلف من ذنب الى ذنب ومن حالة الى أخرى ، وللاحتصار لا بد أن نحدث عن الاسباب الرئيسية منها ، وهي أربع .

١ - فقدان الايمان بالله سبحانه . كما دلت على ذلك احصائيات علماء النفس والنزبية في علم دراسة أسباب الجريمة في أوروبا^١ . فقد أثبتت هذه الاحصائيات ان اكثر مرتكبي حوادث الاحرام والخطايا العظام كانوا ممن ينقصهم الايمان الحقيقي بالله سبحانه وبالقيم الانسانية العليا . مما يكشف على ان اطفاء حدود الايمان بقوة عبدة عليا تراقب الانسان في السر والعلانية من أكبر أسباب الجريمة .

٢ - الجهل بعائدة القيم والتعاليم الاخلاقية والدينية ، وعدم

(١) راجع كتاب الطفل بين الوراثة والتربية . ح ١ ، المحاضرات الاولى

معرفة دورها في اصلاح النفس وسعادة المجتمع . ويتفرع عن ذلك الجهل بحظر الذنوب وأثرها في شقاء الفرد وانهايار المجتمع . كما حدثا الله سبحانه عن ذلك في كتابه المجيد حينما أخبرنا عن أمم وشعوب قديمة قد كفرت بأنعم الله ورعت هدي السماء بسبب جهلها بحدوى رسالات الانبياء وأهميتها في تربية الدات وتنظيم الحياة ، فقال :

((بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون))^١

وقال : ((وما أت بهادي العمى عن ضلالتهم ان تسمع

الآ من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون))^٢

وقال : ((قل انما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به

ولكنى أراكم قوما تجهلون))^٣

وبالمقابل نسمع ونقرأ - اليوم - وفي هذا العصر العادي عن

بعض العلماء الماديين في العرب ممن أعلموا عن ايمانهم بالله

تعالى وبالقيم الدينية بعد أن توصلوا الى مائدة ذلك وأدركوا أهميته

عن طريق البحث العلمي الموضوعي الذي هداهم للايمان ، فكشف لهم

عن تطابق العلم مع الدين^٤ .

(١) الأنبياء / ٢٤ .

(٢) النحل / ٨٠ .

(٣) الأحقاف / ٢٣ .

(٤) للمريد اقرأ كتاب (الله يتحدى في عصر العلم) و (العلم يدعو للايمان)

والخلاصة . ان العلم يقابل الجهل ، فكما ان الجهل يضرر
السيِّئ يؤدي الى عدم الاحترار منه . فان العلم بضرره عالما مايكون
سببا لاجتنابه .

٣ - فقدان التربية الصالحة ، وهو من أبرز عوامل الحرمان
والاحترار فقد يكون الاساس مؤمنا بالله سبحانه ، عالما بحظر الدنوب
وأصرارها ، ولديه وضوح كامل عن آثارها السيئة على النفس والمجتمع ،
ولكنه مع ذلك يقع في المعصية لأنه يفقد التربية الصالحة التي هي أهم
مقومات الصمود أمام معربات الحياة والحاج الشهوات ، فالاطلاع
على المفاهيم الاسلامية والتعرف عليها غير كاف في ردع الانسان عن
المعاصي . ونحب ان نعرض هنا بين مهم الاسلام وبين التربي بأحلاقه
وقيمه . فما أكثر الذين يحسنون الكلام عن الاسلام وأحكامه ويدعون
في سطور الافكار والمفاهيم الاسلامية وهم أبعد الناس عن الالتزام
بأحكام الدين في واقعهم العملي .

والتربية الصالحة هي العملية الهادفة التي تنرحم قضية الايمان
بالله تعالى والعقيدة الاسلامية الى سلوك نظيف ومثالي ، وتحول
التفكير النظري بحظوره الدف الى طبع محكم وسحية طيبة في سلوك
العرد والأمة .

٤ - فقدان النظام الاجتماعي العادل . فلانسان - كما
نعلم - حاجاته الطبيعية والضرورية في الحياة ، من المأكل والمشرب
والمسكن والجنس وغير ذلك من مطالب الحياة الملحة والتي يدل من

أجل الحصول عليها جهوداً شاقة ومبصية ، فإن حالت دون توفرها
 الحواجر كما يحصل اليوم لأكثر الناس في ظل الانظمة الحائرة
 الطالمة فقد يلجأ الاساس عند ذلك الى أساليب ملتوية لكي يشبع
 حاجاته . فيسرق ويرتي ويفعل ويكذب ويحتال ويعيش ... وقد
 لا تستطيع حتى التربية الصالحة أن تقف حائراً أمام جوعة العرائز ،
 ونداء الشهوات المحرمة اذا لم تلمى مطالبها الملحة والضرورية بطريق
 مشروع ، فالاساس رهى عرائره — كما يقول بعض علماء النفس ومن هنا
 نفهم معنى كلمة الامام على (ع) المشهورة ((كاد الفقر أن يكون كفراً))

كيف عالج الاسلام مشكلة الذنب ؟

وبعد أن تحدثنا عن الذنب وآثاره السيئة العامة وأنواعه ،
 وأسباب الوقوع فيه ، نواجهه — الآن — وبشكل منطقي السؤال التالي
 كيف يعالج الاسلام مشكله الاقدام على المعصية ، وما هي
 طريقته الخاصة للقضاء على أسبابها ومصادرها ؟

وتحيب : بأن الاسلام طرح لمواجهه مشكلة الاقدام على
 المعاصي خطتين تربويتين ، خطة ((وقائية)) وأخرى ((علاجية)) .
 ووضع لكل من الخطتين أساليبها التربوية الخاصة بها من أجل القضاء
 على ظاهرة الاقدام على المعصية والحرمة ، ايماناً منه بضرورة القضاء

الحاسم والشامل على هذه الظاهرة المعقدة باعتبارها من أخطر ما يواجهه الاسار والمجتمع من مشاكل في الحياة .

اولاً: الخطة الوقائية

وهي الخطة الشاملة التي وضعها الاسلام لهيئة الأحواء التربوية الصالحة للفرد والمجتمع وابعادها عن جميع أسباب الانحراف وقد حددتها الاسلام في ثلاثة أساليب رئيسية وهي :

١ - تربية الدوافع الدائيه للاسان وتقوية الرادع الداخلي الذي يصده عن اقتراف المعاصي وذلك عن طريق تقوية مشاعر الايمان بالله تعالى واليوم الآخر في ضميره ووجدانه . فان الاحساس الدائى الدائم بالرقابة العيبيه التي تراقب الاسان في السر والعلانية ، والحواف من حساب الله سبحانه ، وعقابه الصارم يوم القيامة يعتبر من أهم العوامل الدائيه التي تصد الانسان من السقوط أمام معربات الشهوات المنحرفة ودواعي المعصية ، كما أكد ذلك علم الأخلاق وعلم النفس التربوي .

٢ - تهيئة الأحواء التربوية الصالحة للفرد المسلم في داخل ((الاسرة)) و ((المجتمع)) و ((المدرسة)) ، ومن الطبيعي أن يكون أبناء المجتمع المسلم الذي يلتزم بمبادئ الاسلام التربوية ، وقيم

لدينا الأخلاقية أعد الناس عن أخوانا الرديلة وأسباب المعصية

٣ - النظام الاجتماعي والسياسي العادل الذي يحفظ
للإنسان حياة اقتصادية سعيدة يعيشها موفورا غنيا كريما ، فلا يتركه
يعاني من آلام الفقر وضغوط الحياة والنحاح الشهوات المحرمة ، بل
يومر له كل حاجته الضرورية بطرق نظيفة ومشروعة ولا يمكن أن يصور
مثل هذا النظام العادل ألا في ظل حكومة إسلامية تطبق أحكام
الإسلام بشكل كامل وشامل .

ومن البديهي أن هذه الأسباب الوقائية لا يمكن أن تؤدي
دورها التربوي بشكل صحيح ونجاح في معالجة ظاهرة الإقدام على
الذنوب والقضاء على أسبابها إذا كانت معصلة عن بعضها ، فلكي
يكتب لهذه الأسباب الوقائية النجاح في مهامها التربوية على الصعيد
الفردي والاجتماعي ، لابد من أن تعمل مترابطة في ظل نظام إسلامي
حاكم ، وبهذه الطرق الثلاثة يقضي الإسلام على جميع العوامل التي
تعهد لصنع الحرية والوقوع في شرك المعاصي .

ثانيا : الخطة العلاجية

وهي التي وضعها الإسلام لمعالجة مشكلة الانحراف بعد أن

يتورط الانسان بالمعصية والحريمة ، وذلك بالاعتماد على أساليب رئيسية أربعة ، وهي كمالى :

١ - العقاب الالهى ونقصد به عقاب الله تعالى للعاصين من عباده - في الدنيا قبل الاخرة - لعرض عذابهم عن المعاصى ، وبذكيرهم بوقايته الدقيقة لهم ، وبعض الأحيان تعتبر الفتاوح السيئة للدنوب كقلة الرزق وسرول البلاء التي يلاقونها المدسوس من حيلة الأساليب التربوية العلاجية التي يسلى الله سبحانه عبادها لصدهم عن المحرمات وتربيتهم على الطاعات .

قال الله سبحانه متحدثا عن هذا اللون من التربية الالهية للمعتدين في الدنيا

((وأخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون)) "١"

وقال . ((فليحذر الذين يخافون عن أمره أن تصيبهم

فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)) "٢"

وقال . ((لنذيقهم من العذاب الأدنى دون العذاب

الأكبر لعلمهم يرجعون)) "٣"

ومن الواضح أن رجوع العباد الى الله سبحانه لا يكون إلا بالتوبة

ولا يقع ذلك منهم إلا في الدنيا لأن العذاب بعد المعاصى

(١) الزحرف / ٢٨ .

(٢) البور / ٦٣ .

(٣) السجدة / ٢١ .

بوجهه باب التوبة كما ذكر ذلك القرآن الكريم في قوله تعالى
 ((قال ربّ ارجعوني لعلى أعمل صالحا فيما تركت .
 كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم
 يبعثون)) ١٠*

ومما يدل على وجود مثل هذا العقاب الرباني للمعاصير في
 الدنيا من أحل ردعهم ، ما روي عن الامام الصادق (ع) انه قال
 ((اذا أراد الله عزوجل بعبد خيرا عجل له
 عقوبته في الدنيا واذا أراد بعبد سوءا أمسك
 عليه ذنوبه حتى يوافي بها يوم القيامة)) ١٢*

ولكن عندما يطعمي الناس في عسيان الله تعالى ، ولا يتنعم معهم
 عقابه وتذكيره لهم ، فانه عند ذلك يشدد عقابه عليهم في الدنيا
 ويذيقهم عذابا أليما في الآخرة . كما قال سبحانه :

((فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعدّهم
 عذابا أليما في الدنيا والآخرة ، وما لهم في الأرض
 من ولي ولا نصير)) ١٣*

٢ - العقاب الاجتماعي ، وهو الذي يبقاه مرتكب المعاصي
 من الرقابة الاجتماعية الصارمة في مجتمع التوحيد .

(١) المؤمنون / ١٠٠ .
 (٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٤٥ .
 (٣) التوبة / ٧٤ .

والرقابة الاجتماعية في الاسلام مسؤولية شرعية يتحملها كل مسلم من أبناء المجتمع الاسلامي . فادوا بينهم من يعمل بالمعاصي ويرتكب السيئات ، وحب عليهم بهيه ورحمه عن ذلك باعنف الاساليب وأكثرها تأثيرا وردعا له ، قال رسول الله (ص) .

((من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف
الايهان))

وتشمل هذه المسؤولية مواجبة المنكر في المراكز الاجتماعية الثلاث ((الاسرة)) و ((المجتمع)) و ((الدولة)) ، وما دل على وجوبها في داخل الاسرة حديث الامام الصادق (ع) حينما سئل عن تفسير آية ((يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة)) ، فقالوا له : كيف نفى أهلنا ؟ قال :
((تأمروهم وتنهونهم)) " ١ "

وما دل على وجوب الرقابة الاجتماعية في داخل المجتمع الاسلامي ما روي عن الامام الحسن عن حده رسول الله (ص) ، قال .
((لا يهل لعين مؤمنة ترى الله يعصى فتطرق
حتى تغيره)) " ٢ "

وفي حديث آخر عنه (ص) . قال :

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٤١٨ .

(٢) الوسائل / ج ١١ ، ص ٣٩٩ .

((ان المعصية اذا عمل بها العبد سراً لم يصير
آلاً عاملها ، فاداً عمل بها علانية ولم يغيّر عليه
أضرت بالعامّة)) "١"

ومما دلّ على وجوب الرقابة الاجتماعية على السلطة الاسلاميه
لمعها من الاحراف حديث مشهور لرسول الله (ص) قال فيه .
((ان أفصل الجهاد ، كلمة عدل عند امام
جائر)) "٢"

وفي حديث آخر برويه الامام الحسين سيد الشهداء عن حده
رسول الله (ص) قال فيه :

((أيها الناس ان رسول الله قال : من رأى
سلطاناً جائراً مستحلاً لحرام الله ناكثاً لعهد
محالفاً لسنة رسول الله يعمل في عباد الله بالاثم
والعدوان فلم يغيّر عليه بفعل ولا قول ، كان حقاً
على الله أن يدخله مدخله)) "٣"

ولم يترك الاسلام هذه المسؤولية الاجتماعية بدون أن يضع لها
حدوداً تهديها وتوجهها الوجهه الصحيحه ، بل وضع لها أحكاماً
خاصة بها ويحثها فقهاء الاسلام في باب ((الأمر بالمعروف والنهي

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٤٠٧ .

(٢) الوسائل / ج ١١ ، ص ٤٠٠ .

(٣) الكامل في التاريخ / ج ٤ ، ص ٢٨ .

عن المنكر)) .

وصرب لنا الاسلام في جميع الرسول العائد (ص) أروع الأمثلة
عن مستوى الانضباط الاجتماعي والالزام الدقيق من قبل المسلمين
سهدء المسؤولية الشرعية العامة حيما حرج رسول الله (ص) السي
القتال في معركة تبوك . وقد نحلف عنه قوم من المنافقين وعر من
المؤمنين كذلك . ولكن المؤسسين التحفوا به بعد ذلك وبقي مبي
المدته ثلاثه بفر منهم . وهم ((كعب بن مالك الشاعر ومرارة بن
الربيع . وهلال بن امية الرامعي)) . ولنترك الكلام لكعب نفسه
يحدثنا عن هذه القصة الرائعة . قال كعب

((ماكنت قط أقوى مني في ذلك الوقت الذي خرج
فيه رسول الله (ص) الى تبوك . وما اجتمعت لسي
راحلتان قط الا في ذلك اليوم . وكنت أقول .
أخرج عدا أو بعد غد . وتوانيت . وثقلت بهمد
خروج النبي (ص) أيا ما أدخل الى السوق ولا
اقصي حاجة . ملقيت هلال بن امية . ومرارة بن
الربيع وكأنا قد تخلطأ أيضا فتوافقنا أن نبكر السي
السوق . فبكرنا ولم نقض حاجة . مما زلنا بقول :
نخرج غدا . أو بعد غد . حتى بلغنا اقبال رسول
الله (ص) فندمنا . فلما وافى رسول الله (ص)
استقبلناه نهته السلامة فسلمنا عليه . فلم يرد علينا

السلام وأعرض عنا . وسلمنا على اخواننا . فلم
يردوا علينا السلام . فبلغ ذلك أهلونا فقطعوا
الكلام معنا . وكنا نحضر المسجد فلا يسلم علينا
أحد ولا يكلمنا . فجاءت نساؤنا الى رسول الله
(ص) فقلن : قد بلغنا سخطك على أزواجنا !!
أمنعزلنهم ؟ ! . فقال رسول الله (ص) لا تعزلنهم
ولكن لا يقربوكن) *

فلما رأى كعب بن مالك وصاحبه ما قد حلّ بهم قالوا ما يقعدنا
بالمدينة ولا يكلمنا رسول الله (ص) ولا اخواننا ولا
أهلونا ؟ فخرجوا الى هذا الجبل فلا نزال
فيه حتى يتوب الله تعالى علينا أو نموت) فخرجوا
الى ((ذهاب)) وهو من جبال المدينة فكانوا
يصومون النهار ويحيون الليل بالعبادة . وكان
أهلهم ياتونهم بالطعام فيضعونه ناحية ثم يولون
عنهم ولا يكلمونهم . فبقوا على هذا أياما كثيرة
فيكون في الليل والنهار ويدعون الله سبحانه أن
يفخر لهم . فلما طال عليهم الامر . قال لهم كعب
يا قوم قد سخط الله علينا ورسوله . وقد سخط
علينا اخواننا وأهلونا . فلا يكلمنا أحد منهم . فلم
لا يسخط بعضنا على بعض . فتمرققوا في الجبل

وحلفوا أن لا يكلم أحد منهم صاحبه ، حتى يموت
أو يتوب الله عليه . فبقوا على ذلك ثلاثة أيام ،
وكل واحد منهم من صاحبه من الحبل لا يرى أحد
منهم صاحبه ولا يكلمه . فلما كانت الليلة الثالثة
ورسول الله (ص) في بيت أم سلمة نزلت توبتهم
على النبي (ص) في قول الله تعالى : (لقد تاب
الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه
في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيح قلوب فريق
منهم ثم تاب عليهم أنه بهم رؤوف رحيم ، وعلى
الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض
بما رحمت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ
من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو
التواب الرحيم)) " ١ "

مهرع المؤمنون إلى حبل ((داب)) فرحين يحملون البشري
لكعب وصاحبيه بقول الله تعالى توبتهم فلما وصلوا إليهم
وحدوهم في حالة من الدويان في طاعة الله والتسليم له مالا يتصف بها
إلا الأولياء والعقربون ، فلما شروهم حبش الثلاثة باليكاء وفاضت
دموعهم حياء من الله تعالى وسجدوا شكرا له على حميل عموه وعطيهم
منه عليهم .

(١) التوبة / ١١٢ - ١١٨ .

وبهذه القصة^{١*} التي صورت لنا أثر الايمان بالله في الجماعة الاسلامية يتحلى بشكل واضح دور الرقابة الاجتماعية والعقاب الجماعي في ردع العاصين لأوامر الله تعالى وأثر ذلك في تربية العديسين وعودتهم من حديد الى الحط الاسلامي الصحيح والسلوك الانساني الطيف .

٣ - رقابة الدولة الاسلامية الحاكمة ، التي تترحم موقعها السلبى من المحرمين والمدسين الخارجين عن حدود الله تعالى في ((العقاب القضائي)) وهو عقاب عام وشديد يعيه () الحاكم المسلم العادل () بحق مرتكبي الذنوب والخرائيم في المجتمع الاسلامي وفقا لاصول اثبات الجريمة في الفضا الاسلامي . وقد تحدث عن ذلك الفقهاء . مطولا في باب ((الحدود والديات والقصاص والتعزير)) وقال الامام الحميني وهو بصدد الحديث عن عفو مرتكب الكائر .

((ان كل من ترك واجبا أو ارتكب حراما فللامام

(ع) وبائيه تعزيره بشرط أن يكون من الكائرا))^{٢*}

٤ - التوبة . وهي باب آخر من أبواب الاصلاح ومكافحة المعصية . فتحيا الله لعباده لانقاذهم من العادي في المعصية والجريمة . ومن حالة القنوط والياس من رحمه الله تعالى ، ولوصح

(١) راجع القصة في الميراث / ج ٩ ، ص ٣١ ، وفي ظلال القرآن

ج ٤ ، ص ٣٣٥ وما بعدها .

(٢) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٢٧٧ .

حد لا تحراف المدنيين واحرام العاصيين ولساعدتهم على العودة الى حياة الطهر والاستقامة. ١٠٦* . قال الله سبحانه وتعالى

((قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله أن الله يعفو الذنوب جميعا ، انه هو العفو الرحيم)) ١٠٧*

هذه هي أهم الطرق والأساليب العلاجية التي رسمها الاسلام لمكافحة الحرائم والمعاصي والعصاة على أصرارها من النفس والمجتمع، والتوبة هي من حملة الوسائل العلاجية التي بعينها دين التوحيد بلفضاء على مساوي الذنوب وأصرارها .

ولم تكن التوبة علاجا سطحيا أو شعيبا للمدنيين أو المحرمين . وانما هي علاج جدرى وتعمير أساسي في حياة العصاة والحناة على الصعيد الفردي والاجتماعي . علاج له أساليبه الخاصة وطرقه التربوية المتعددة التي رسم معالمها دين القرآن الكامل من أجل أن يقضي على مظاهر الاحرام والمعصية ويطهر العارفين في الآثام والمدمنين على الخطايا وينقذهم من خطر التمرد على الله تعالى ، من الضروري ادراك أن نتعرف بشكل واضح ومفصل على اصولية الاسلام التربوية التي وضعها للتائبين من العصاة والمحرمين .

(١) المعصية والشقاء / ص ٢٤ ((يتصرف)) .

(٢) الرمز / ٥٣ .

الفصل الثاني

التوبة
في التشريع الاسلامي

التوبة لغةً وشرعاً

التوبة لغةً تعني : الرجوع والانتابة ، يقال : تاب فلان أي رجع عن ذنبه ، فهو تائب^١ وهي تنسب للعبد تارة ، ولله سبحانه تارة أخرى ، وعند انتسابها للعبد يقصد بها رجوعه الى ربه — عمن المعصية الى الطاعة — تادماً مستغفراً ذنبه ، أما انتسابها لله سبحانه فالمراد به رجوعه — حل ذكره — على عبده من العقوبة الى العفو واللطف والتفصل عليه بقبول توبته والصبح عن رلته ، وقد ذكر القرآن الكريم كلا المعنيين للتوبة في آيات متعددة منها قوله تعالى :

((لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار))

ثم تاب عليهم لمتوبوا ان الله هو التواب الرحيم^٢

أما معنى التوبة شرعاً فهي — كما عرّفها الشيخ الانصاري —

((الرجوع الى صراط الله المستقيم بعد الانحراف عنه))^٣ ، وهي

عكس الاصرار على الذنب والحرمة ، ومن هذا المنطلق عرّفها علماء

الاحلاق بقولهم ((هي ترك المعاصي في الحال والعزم على الابتعاد

(١) المعجم الوسيط / ح ١ ، مادة ((توب)) .

(٢) التوبة / ١١٢ — ١١٨ .

(٣) المكاسب / ص ٣٣٥ .

عنها في الاستقبال وتدارك ما سبق من النقص في حق الله وحقوق الآخرين)) ، وقال الامام أمير المؤمنين : ((التوبة ندم بالقلب ، واستعمار باللسان والقصد على أن لا يعود)) ١٠ ، وهذا التعريف أصح وأكمل بيان جامع وبلوغ لحقيقة التوبة ، وعليه المدار في البحث العلمي والفقه والأخلاقي في دراسة العلماء لموضوع التوبة ١١ ، وعلى ضوء هذا التعريف الجامع لا يصح اعتبار الندم عنواناً تاماً لحقيقة التوبة ، ومن فعل ذلك من علماء الأخلاق وقع في خطأ كسر لأن الندم هو أحد المراحل النفسية للنائب بل هو أولها وتأتي بعده مرحلة ((ترك المعاصي)) التي يصبح بها الإنسان حراً تائباً ثم ((العزم على عدم العودة إلى المعصية)) التي تكتمل عن الإخلاص في التوبة فالندم وحده إذا ليس هو التوبة الكاملة على حقيقتها ، بل هو دافع ميسر دواعيها ومقوم من مقوماتها أما قول النبي (ص) ((الندم توبة)) ١٢ فهو محمول على حب المدنين وتشجيعهم على التوبة ، وإن كان بأضعف الحالات التي هي الندم وحده دون العزم على الترك ، فهذه الحالة

(١) تحف العقول ، ص ١٢٩ .

(٢) وعلى ضوء هذا المصطلح أخرى مطابقة له في الكتاب وعلم المعصومين (ع) تسائل الشيخ الأنصاري هل الاستعمار باللسان حرٌ وأحباً في التوبة أم لا ؟ وكذلك فعل مثله السيد البجنوردي في القواعد الفقهية ، رسالة التوبة ج ٧ ، ٠٠ والظاهر من كلامهم أنه لا يعتبر حرّاً وأحباً منها ٠٠ راجع المكاسب ، ص ٢٣٥ .

(٣) المحجة البصاء ، ج ٧ ، بحث التوبة ، ص ٥ .

من الآية الى الله تعالى مع ضعفها فهي مقبولة . لأنها من المؤمل أن
تؤدي بالمدعين النادمين الى العزم الاموى وهو التوبة الحقيقية التي
من ورائها التوبة المحلصة والارادة الصلبة .

الخطيئة والتوبة في الاسلام

قال الله سبحانه :

((قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها
غددا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا — من
الظالمين . فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا
فيه . وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو . ولكم في
الارض مستقر ومتاع الى حين . فتلقى آدم من ربه
كلمات فتاب عليه . انه هو التواب الرحيم . قلنا
اهبطوا منها جميعا . فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع
هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون . والذين كفروا
بآياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)) "١"

من هذا اليوم الذي كفى فيه أبو البشرية ((آدم)) عليه السلام

(١) البقرة / ٣٥ — ٣٩ .

عند أول امتحان واحده في حياته "١" تنطلق الأديان السابوية في طرح ونجد يد تصوراتها الدينية حول فكرة الخطيئة والتوبة ، ولا يوجد في أصل الديانات السابوية أي اختلاف في فهم الخطيئة والتوبة ، وإنما جاء الاختلاف بين الاسلام والديانتين الموسوية والعيسوية من تحريف ومناحرة الرهبان والقساوسة بالديانتين المذكورتين . فالدين المسيحي المبحرف — مثلا — يلخص مهمه لفكرة ((الخطيئة والتوبة)) في اعتبار المسيح (ع) اسما لله — تعالى عما يصورون — وقد صلبه سبحانه — تحليفا للبشرية من خطيئة أميهم آدم (ع) التي بقيت تلاحقهم جميعا حتى كفر عنهم عيسى بن مريم (ع) وعلى أساس هذه السطرة الشوها لمفهومي ((الخطيئة والتوبة)) التي أصعب عليها الكنيسة طابع القداسة أحدثت تتعامل مع المدسسين من أنصارها فتوجه على كل مدس من منهم الوقوف بين يدي القسيس ممثل الله في الأرض — على حد رعبهم — ليعترف له بكل جرائمه التي ارتكبها سرا لمنحه حق التوبة بعد أن يحجري عليه مراسم دينية وعسل خاص في إحدى روايا الكنيسة .

(١) وللإمامة في معصية آدم أموار كثيرة كلها تذهب إلى تربيته من المعصية المتعارفة ، وقد استعرض العلامة الطباطبائي جملة منها في ميراثه ومنها ما رواه عن مولانا الامام الرضا (ع) في رده على محمد بن الحنفية في مجلس المأمورين حيث قال له . ((أما قوله "وعصى آدم ربه فغوى" فان الله عز وجل خلق آدم حجه في أرضه وخلق في بلاد لم يحلفه للجنة ، وكانت المعصية من آدم في الجنة لا في الأرض لتتم مقادير أمر الله عز وجل ، فلما أهبط إلى الأرض وجعل حجة وخلق في

وقد اسفل رجال الدين المسيحيين فكرة ((الحطيئة والتوبة))
استعلالا بشعا من أجل ارواء شهواتهم المكبوتة داخل أقبية الكنائس
والدير ، فأحدوا عن طريق تطهير المدنيين من خطاياهم يرتكبون
أفصح الحرائم الجنسية على أعتاب حوص التوبة ، وهم يحرون مراسيم
العسل الخاصة بالمدنيين التائبين من الرجال والنساء ، وسحروا
كذلك فكرة التوبة لاشباع حشعهم المادي واطماعهم الدنيوية ، فباعوا
باسمها صكوك العفران على المسيحيين بأعلى الاثمان بحجة ان من لم
يمتلك منها صكا لا يغفل الله توبته ولا يشم ريح الجنة .

وعندما أرسل الله سبحانه رسالته الى حاتم أسبائه محمد (ص)
أعلن بصراحه انها دور الرسالات السماوية التي سبقت رسالة الاسلام ،
وأمر جميع أصحاب الديانات السابقة بالتعبد لله سبحانه بالديـ
الاسلامي والالتزام بكل قوانينه ، فقال :

((ومن يهتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه ، وهو في

الآخرة من الخاسرين)) ١٠

وحينما حاثت رسالة الاسلام الكاملة الخالدة سعت كل التصورات
الموجولة الساقطة التي احتلفتها الاسرائيليات حول فكرة الحطيئة

- عصم بقوله عز وجل : ((ان الله اصطفى آدم وبوحي وآل ابراهيم وآل
عمران على العالمين)) الحديث - الميراث / ج ١ ، ص

١٢٥ ، طبعة لبنان .

(١) آل عمران / ٨٥ .

والتوبة . وأول خطوة قام بها القرآن الكريم بهذا الشأن . انه — بدأ
بفصح أساليب المناحرين بالدين والقيم الالهية من رجال الديانتيس
اليهودية والمسيحية الذين كتبوا آيات التورات والاحيل الصحيحة ،
وبدوها وراء ظهورهم ، وحرقوا بعضها من أجل أن يشتروا بها ثمناً
قليلاً على حد تعبير القرآن الذي هاجمهم بقوله

((واد أحد الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه
للناس ولا تكتُمونه . فبدوه وراء ظهورهم واشتروا به
ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون)) " ١ "

وقال : ((يا أيها الذين آمنوا ان كثرا من الأحرار والرهبان
لهم أكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل
الله)) " ٢ "

ثم أعلن الاسلام بوضوح انه ليس هناك معصية ياقية على آدم من
خطيئته الاولى بعد أن تلقى ((من ربه كلمات كتاب عليه)) . وليس
هناك خطيئة موروثه أو معروضة على أساء آدم قبل مولدهم يتحملون
مسؤوليتها في طول حياتهم ويلاحقهم بسببها الشعور الدائم بالذنب
ان لم يتوبوا منها — كما تقول المسيحية المحرقة — فمعصية آدم معصية
شخصية ، وهو وحده يتحمل مسؤوليه الخلاص منها كما فعل ذلك بالتوبة
المباشرة — وهكذا كل واحد من أيانا آدم يتحمل تبعات ذنوبه بنفسه

(١) آل عمران / ١٨٢ .

(٢) التوبة / ٣٤ .

ولا ينحملها أحد غيره . كما يقرر ذلك القرآن الكريم :

((ومن يكسب اثماً فإثماً يكسبه على نفسه وكان الله

عليها حكيماً)) "١"

فلاداعي اذن أن يكون المسيح مدافعاً لتلك الحطيئة التي وقع بها أبو البشرية آدم . مادام هو الذي ارتكبها — لا المسيح — وقد تاب منها وقبيلت توبته . وطريق التوبة في دين الاسلام دائماً مفتوح أمام المدسين الراحمين الى الله تعالى :

((ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستعفر الله يجد

الله غفوراً رحيماً)) "٢"

فدين التوحيد يعلن — في هذه الآية — عن فتح باب التوبة لعامة المدسين من أبناء آدم . فلا يحصى قبولها بطنقة من المدنين دون أخرى . سواء كانت هذه الطبقة تمثل رجال الدين أو تمثل الرأسماليين . أو غيرهم . كما لا يحدد الاسلام قبول التوبة بمكان دون آخر . فالتوبة مقبولة لديه سواء أعلنها المدتب في البيت أو في الشارع أو في المسجد . في أثناء الأكل أو في حالة العمادة . العهم أن تتصف بالشروط الشرعية المطلوبة . وليس من شروط قبولها إعلانها أمام رجال الدين فليس في المجتمع الاسلامي رجال دين . بل يوجد علماء في الدين . وبإمكان كل مسلم أن يصبح عالماً بأحكام الدين . . فلا يوجد

(١) النساء / ١١١ .

(٢) النساء / ١١٠ .

في دين التوحيد من يعثل الله في الارض ، حتى لو كان من علماء الدين ، ومهما بلغت درجه علمه ونقواه وبراهته ، فلا داعي ان اعترف المذنب أمام أحد من الناس ، بل لقد حرم الاسلام على المذنبين فصيح أنفسهم والتحدث عن ذنوبهم علانية للآخرين ، فان ذلك يعثر هتكا لستر الله سبحانه عليهم . وقد أوضح ذلك رسول الله (ص) بقوله :

((المستتر بالحسنة يعدل سبعين حسنة . والعديع

بالسيئة محذول والمستتر بها مفعول له)) "١"

ومن هذا المنطلق نصح الاسلام المدسين النائين بالتستر على خطاياهم وآثامهم وان لا يظهروها للآخرين حتى لو كان بهدف التطهير من الذنوب . وينقل بهذا الصدد أن رجلا من المسلمين جاء الى النبي (ص) معترفا امامه بما ارتكبه من جريمة الرما طالبا منه اقامه الحد عليه ليظهره من تبعات حظيئته هذه . فتألم الرسول (ص) من هذا التصرف وقال . ((لو استتر ثم تاب كان حيرا له)) "٢"

ويتعدى الاسلام حدود الحفاظ على كرامة الفرد ، فبعلن حرمة اشاعة الفساد في المجتمع من أجل الحفاظ على كرامته وقيمه وبراهته ، ومن هنا ندد بمن يسلط الاصواء على عيوب الناس ويكشف عن عوراتهم معتبرا هذا العمل من حملة أسباب اشاعة الفساد والعاقبة في أوساط

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٢٨ .

(٢) الوسائل ، ج ١٨ ، ص ٣٢٨ .

المجتمع وهو من أكبر المحرمات العامة ، وكان النبي (ص) يقول
 ((لا تطلبوا عثرات المؤمنين ، فان من تتبع عثرات
 أحبه تتبع الله عثراته ، ومن تتبع الله عثراته يفصح له ولو
 هي جوف بهته)) *١*

وكان مما كتبه الامام علي (ع) لواليه علي مصر (الاشتر —
 السجعي) قوله :

((وليكن أبعد رعيته منك وأشناهم عندك أطلبهم
 لمعائب الناس ، فان في الناس عيوبها الوالي أحق
 من سترها ، فلا تكشف عما غاب عنك منها ، فانما
 عليك تطهيرها ما ظهر لك ، والله يحكم على ما غاب
 عنك فاستر العورة ما استطعت يستر الله منك ما تحب
 ستره من رعيته)) *٢*

وكان الامام الصادق (ع) يقول لتلامذته :
 ((من جاءنا يلتمس الفقه والقرآن وتفسيره فدعوه ومن
 جاءنا يهدي عورة سترها الله منحوه)) *٣*

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٣٥٥ .

(٢) سجع البلاغة / ص ٣٢٩ — سجع الصالح .

(٣) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٣٥٥ .

مَتَى يُعْتَبَرُ الْإِنْسَانُ مُذْنِبًا ؟

ومع كل التسامح الذي ذكرناه في تعامل الإسلام مع المذنبين، فإنه مع ذلك لا يعتبر الإنسان مذنباً يستحق العقوبة إلا إذا توفرت فيه أربع صفات وشروط رئيسية حين إقدامه على المعصية أو الجريمة ، والشروط هي كما يلي " ١ " .

الشرط الأول : أن يكون المذنب قد بلغ سن التكليف الشرعي ماداً أقدم على المعصية قبل ذلك فلا يعد مذنباً ، لأنه غير مخاطب بالأحكام الشرعية حسب تعبير الفقهاء ، نعم قد يتحمل - في الدنيا - بعض الأحياء مسؤولية ما ارتكبه من حرم أو اعتداء على حقوق الناس كما يقرر ذلك القضاة الإسلاميون الذي روعيت في أحكامه وموانيه مصلحة حفظ النظام الاجتماعي وتربية الفرد والمجتمع .

الشرط الثاني : أن يكون المذنب عالماً بحرمة ما ارتكبه من حرم وما اقتصره من معصية ، أما إذا كان ناسياً أو محططاً أو مشتتاً أو جاهلاً ، وكان حمله من غير تقصير ولا إهمال فلا يعتبر مذنباً شرعاً ولا يحاسبه الله تعالى يوم القيامة على فعله هذا ، لأن ذلك خلاف قاعدة اللطف

(١) هذه الشروط لم تبحث مستقلة ، وإنما بحثت في أبواب شتى وفي مناسبات مختلفة ، في الفقه الإسلامي .

عباده ، والتي هي من صفاته الكمالية - حل ذكره - ((وهو اللطيف
الخبير)) "١" ، نعم قد تناله بعض العقوبات القانونية في الدنيا
انطلاقاً من المصلحة الإسلامية التي أشرأ اليها في الشرط الأول .

الشرط الثالث : أن يكون المدنب عاقلاً حين اقدمه على
المعصية ، وقد ارتكبها بكامل وعيه متوجهاً الى صررها قاصداً فعلها ،
وهو ما يعبر عنه في القانون الوضعي ارتكاب الجريمة مع سبق الاصرار .
وبهذا الشرط يسقط العقاب عن المحتون وما شابهه والمكره
وما يلحق به ، لأن الأول يفترق الى العقل ، والثاني لم يكن قاصداً
المعصية ، بل لم يقدم عليها بملئ ارادته .

الشرط الرابع : أن لا يكون المدنب مضطراً الى ارتكاب المعصية
والتلبس بالجريمة ((فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه)) "٢"
ولهذا لا تقطع يد السارق اذا سرق من أجل دفع جوعته "٣" ، ولا
يقام الحد على من شرب الخمر لحفظ نفسه من هلاك العطش أو من
مرض شديد "٤" .

فإذا تمت هذه الشروط في مرتكب الحرم وقت تلبسه به يصبح
حيث مدنياً من جهة شرعية ، وتحب عليه المبادرة للتوبة .

(١) الملك / ١٤ .

(٢) البقرة / ١٧٣ .

(٣) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٤٨٢ .

(٤) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٤٧٩ .

ويستدل مقهيا على ضرورة توفر هذه الشروط فيما يسمى عاصيا
بالنصوص الشرعية المعترضة ، والتي منها قوله سبحانه

((ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ، ربنا ولا تحمل
عليها اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا
تعلمنا ما لاطاقه لنا به ، واعف عنا واغفر لنا وارحمنا))
وقوله سبحانه : ((اما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ؟ ما اهل
به لعير الله ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه
ان الله غفور رحيم)) "٢"

وموله تعالى : ((ومن كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه
مطمئن بالايمان ، ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم
غضب من الله ، ولهم عذاب عظيم)) "٣"

وروي عن أهل البيت عليهم السلام أحاديث كثيرة تشير الى هذه
الشروط ، وأهمها ماورد عن رسول الله (ص) في حديث الرفع الذي
قال فيه : ((رفع عن أمتي أربع خصال ، خطأوها وسياسها وما
أكرهوا عليه ، وما لم يطبقوا ، وذلك قول الله عزوجل :
(ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ، ربنا ولا تحمل
عليها اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا

(١) البقرة / ٢٨٦ .

(٢) البقرة / ١٧٣ .

(٣) النمل / ١٠٦ .

تحملنا مالا طاقة لنا به) . وقوله (ألا من أكره وقلبه

مطمئن بالإيمان)) "١"

وفي حديث آخر عن رسول الله (ص) حاء فيه

((وضع عن أمني تسع خصال . الحطأ والنسيان ومالا

يعلمون ومالا يطيقون وما اضطروا اليه . وما استكروها

عليه والظيرة والوسوسة في التكبر في الحلق والحسد

مالم يظهر بلسان أو يد)) "٢"

وجوب التوبة على المذنبين

إذا أقدم الإنسان على المعصية ، وكان بالعا عاقلاً عالماً بحرمة

مارتكبه غير مضطر إليه ولا مجبور عليه . . . أي أقدم على الحرمة في ظرف

كانت تتوفر فيه جميع الشروط التي ذكرناها سابقاً . . . يعتبر حينئذ

عاصياً وتصبح التوبة واجبة عليه بدليلين .

الأول - الدليل الشرعي : وهو المستفاد من النصوص الشرعية ،

مقد حاء في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجوب التوبة على

المذنبين ، وسذكرها حطة من هذه الآيات المباركة .

(١) الكافي / ج ٢ ، ص ٤٦٢ - ٤٦٣ .

(٢) نفس المصدر السابق .

قال الله سبحانه :

((٠٠٠ وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون

لعلكم تفلحون)) "١"

((يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة صوحا

عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري

من تحتها الأنهار ٠٠)) "٢"

وهاتان الآيتان يطهرهما توجيها الحطاب الى المدسين من المؤمنين ، أما

المحرمون فإن الله سبحانه كثيرا ما كان يحذرهم في آياته عذابا أليما

وينذرهم عاقبة أعمالهم السيئة ، ثم يدعوهم الى التوبة ٠٠ وقد

لوحظت هذه اللمحة في مخاطبه سبحانه للمحرمين في أكثر الآيات

التي تتحدث عن كبائر الذنوب وأعمال المحرمين البشعة ٠٠ منها قوله

عز وجل :

((ان الذين آمنوا المؤمنات والمؤمنات ثم لم يتوبوا

فلهن عذاب جهنم ولهن عذاب الحريق)) "٣"

((ان الذين يكتُمون ما ازلنا من البينات والهدى

من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم

الله ولعنهم اللاعنون ، ألا الذين تابوا وأصلحوا

(١) النور / ٣١

(٢) التحريم / ٨

(٣) المروج / ١٠

وبينوا فأولئك اتوب عليهم وأنا التواب الرحيم)) "١"

وعلى ضوء هذه الآيات القرآنية وغيرها من النصوص الشرعية وأدلة استنباط الحكم الشرعي "٢" الأخرى استفاض الفقهاء الأحكام الشرعية المتعلقة بالتوبة . محكموا بوجوبها على كل من حال أو ارتكب حرمته ورد حكمها في الإسلام . وكان بالعاملا غير مضطر ولا محبور على المعصية . وعلى ضوء هذه الأدلة حدد قائد الأمة الإسلامية الامام الحميني أحكام التوبة للمسلمين جميعا في رسالته العملية . فقال :

((من الواجبات التوبة من الذنب . فلو ارتكب حراما أو ترك واجبا تحب التوبة فوراً . ومع عدم ظهورها منه وجب أمره بها . وكذا لو شك في توبته . وهذا غير الأمر والنهي بالنسبة الى سائر المعاصي . فلو شك في كونه مصرا أو علم بعدمه لا يجب الانكسار بالنسبة الى تلك المعصية . لكن يجب بالنسبة الى ترك التسوية)) "٣"

وكما ان التوبة واجبة على المذنب فوراً — كما يظهر من كلام

(١) البقرة / ١٦٠ .

(٢) احتلف الفقهاء في دليل وجوب التوبة هل هو وجوب ارشادي عقلي أم شرعي مولوي . ويظهر من عبارات الشيخ الاصابي في العكاسب انه وجوب ارشادي عقلي وبذلك قال أكثر العلماء .

(٣) تحرير الوسيلة / ج ١ ، ص ٤٧٠ . مسألة (٥) .

الامام — كذلك يجب على كل مسلم مد علم بشخص مرتكب للمعاصي أن ينهاء عن ذلك ، ويأمره بالتوبة . ولا يحق له أن يساهل في هذه المسؤولية ويترك المعاصي حتى يتأكد من نوبه .

ومن الملتصق للنظر هنا حقاً ، أن قائد الامة الاسلامية الامام الحميني قد أعطى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر — المصطلقان بترك التوبة — حكماً استثنائياً عن بقية المنكرات الأخرى ، فإن سائر المنكرات — في نظره — لو احتمل المسلم بأن مرتكبها مصراً على فعلها لا يجب عليه أن يبادر إلى رحله وسببه عنها ، إلا إذا علم وقطع بأنه يريد أن يرتكبها فعلاً "١" . على العكس من تارك التوبة ، فيجب عليه أن يأمره بالتوبة على أي حال ، حتى لو شك بعدم توبته ، فإذا عرفت شخصاً مذنباً واحتملت أنه قد تاب ، فإن هذا الاحتمال لا يسقط وجوب أمره بالتوبة ، بل يجب عليك أن تأمره بها ولا تتركه حتى تعلم أنه قد تاب فعلاً .

الثاني — الدليل العقلي "٢" : وهو الذي استدل به علماء الاخلاق والعقهاء على وجوب التوبة مورا على المدنيين ، وحلاصته : أنه لا ريب في وجوب التوبة على المدنيين مورا ، لأن الذنوب بمنزلة السموم المصرة باليدس . وكما يجب على شارب السم المبادرة

(١) تحرير الوسيلة / ج ١ ، ص ٤٧٠ ، مسألة ٦ .
(٢) هذا الدليل هو الاصل عند العقهاء لاثبات وجوب التوبة ، وقد أحرباه لغرض في .

الى الاستمرار وتناول الدواء لا يفاد نفسه المشرفة على الهلاك ، كذلك يحب على صاحب الديوب المبادرة الى النوبة لينتقد حياته من استمرار المعاصي في الدنيا وعواقبها المحرية في الآخرة .

ومن أهمل المبادرة الى النوبة وسوف الاقدام عليها بالتأجيل والتأخير من وقت الى آخر فهو بين خطرين عظيمين ان سلم — من أحدهما فانه لا يسلم من الآخر قطعاً ، وهما :

أ - ان تتراكم على قلبه طلبات المعاصي الى ان تصير ربنا وطبعاً ، كما قال الله سبحانه في كتابه المجيد ((كلا بل وان على قلوبهم ما كانوا يكسبون)) "١" ، وكما روى عن أهل البيت (ع) بأن كل معصية يفعلها الانسان يحصل منها ظلمة في قلبه ، كما يحصل من البحار ظلمة على وجه المرأة ، فادراك الديوب صارت ربنا كما يتحول البحار عند تراكمه على المرأة صداً ، وقد يعبر عن صاحب هذا القلب بالقلب المكوس ، كما جاء ذلك عن الامام الصادق (ع) في قوله :

((ما من شيء أفسد للقلب من حطيتته ، ان القلب

لبواقع الحطيتة فلا تزال به حتى تغلب عليه فيضمير

أعلاه أسفله)) "٢"

وروي عن الامام محمد الباقر (ع) كذلك انه قال :

(١) المطيعين / ١٤ .

(٢) البحار / ح ٧٣ ، ص ٢٧٧ .

((مامن عبد الآ وفي قلبه نكتة بيضاء ، فادأ أد نسب
ذنها خرج من البكتة نكتة سوداء ، فان تاب ذهب
ذلك السواد ، وان تمادى في الذنوب راد ذلك
السواد حتى يغطي البياض ، فاذا غطي البياض لم
يرجع صاحبه الى خير أبداً . وهو قول الله عز وجل
(كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) (١) " ١)

وقوله (ع) ((لم يرجع صاحبه الى خير أبداً)) يدل على أن
صاحب هذا القلب لا يرجع عن المعاصي ولا يوب منها أبداً ، ولو قال
بلسانه ((تب الى الله)) يكون قوله هذا مجرد تحريك للناس من
دون موافقة القلب ، فلا أثر له أصلاً ، أعادنا الله سبحانه من ذلك .
ب — أن يعاحله الأحل فلا يشبه من عقلته الآ وقد حصرته ساعة
الموت وفاته وقت المدارك وانسدت بوجهه أبواب التلامي ، وحاء
الوقت الذي أشار اليه سبحانه بقوله ((وحمل بهمهم وهم ما يشتبهون)) " ٢)
وصار يطلب المهلة والتأخير يوماً أو ساعة ، يقال له : ليس لك ذلك .
قال الله سبحانه وتعالى :

((يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن
ذكر الله . ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون ،
واعفوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول

(١) الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧٣ . (٢) سبأ / ٥٤

ربّ لولا آخرتي الى أجل قريب فأصدق وأكن من
الصالحين . ولن يؤخر الله بها اذا جاء أجلها والله
خبير بما تعملون)) "١"

وقال بعض المفسرين ان المقصود بذكر الله هنا هو التوبة . وان
المحتصر يقول عند حضور ملك الموت ((يا ملك الموت أحرسي يوما أعتدر
فيه الى ربي وأتوب اليه واترود صالحا . فيقول : ميت الأيام . فيقول .
أحرني ساعة . فيقول : فنيث الساعات)) "٢" . فيعلق باب التوبة
بوحشه ويتركه يتحرج عصة اليأس وحسرة الندامة على تصييع العمر . وربما
اصطرت أصل ايمانه في صدمات تلك الأهوال نعود بالله تعالى من
ذلك . ونستحيره من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا . . . ولهذا كان لقمان
الحكيم يقول لابنه : ((يا بني لا تؤخر التوبة . فان الموت يأتي بعتة)) "٣"

وجوب التوبة على الجميع

قال الامام الصادق (ع) في مصباح الشريعة .
((التوبة حبل الله ومدد عنايته . ولا بد للعبد من

(١) المصنفون / ٩ - ١١ .

(٢) جامع السعادات / ج ٣ . ص ٩١ .

(٣) جامع السعادات / ج ٣ . ص ٥٨ .

مداومة التوبة على كل حال . وكل فرقة من العباد لهم توبة . فتوبة الانبياء من اضطراب السر ، وتوبة الاولياء من تلويح الخطرات وتوبة الاصفياء من التنفيس . وتوبة الحاص من الاشتغال بغير الله تعالى . وتوبة العام من الذنوب . ولكل واحد منهم معرفة وعلم في أصل توبته ومنتهى أمره . وذلك يطول شرحه ها هنا ١٢٠٠*

وإذا اردنا تفسيراً مقبولا لهذا الخبر يمكن فهمه على ان : التوبة مطهر من مظاهر التكامل الروحي والمعنوي للانسان ، والتكامل حاجة انسانية عامة يقصد لها حتى الاشياء . وهذا دليل على كمال اللمسحانة وحده . أما البشر فهم جميعاً نافضون بالنسبة اليه سواء كان منهم الانبياء أو الاولياء أو الاوصياء . منهم جميعاً بحاجة دائمة الى عنايته الله ورحمته . ومن الطبيعي ان تختلف عند البشر درجات النقص التي تؤدي بهم الى الخطيئة . وذلك حسب درجه ايمانهم ومستوى التزامهم بأحكام الله سبحانه ويعينهم برسالاته وآثاره . ولكنهم جميعاً يستطيعون ان يسدوا هذا النقص بالتوبة . كما أشار الى ذلك الامام الصادق (ع) .

(١) مصباح الشريعة / ص ٩٧ ، ط بيروت .

دَوَافِعُ التَّوْبَةِ وَمَقَوِّمَاتُهَا

التوبة وقعة تأمل وحدانية هادئة ، تبدأ بهرة ضميرية غنية، تنطلق من التفكير بأصوار الذنوب في الدنيا وعواقبها المحزنة في الآخرة . . . وتنتهي بقرارات داخلية صارمة يحددها المدين صد نفسه الأمانة بالسوء ، ثم يترحمها بعد ذلك الى سلوك طاهر صالح ، وحياة عامرة بالايان والاستقامة ، ولا يمكن أن تولد هذه الوقعة الحاسمة في حياة المذنبين البعيدين عن الله تعالى إلا بعد أن تقوم في نفوسهم مقومات رئيسية ثلاثة ، وهي :

١ - العلم بضرر الذنوب :

فعندما يتعرف الانسان المدين على مساوي سيئاته ومضارها على حياته في الدنيا والآخرة ، كما تحدث عنها الآيات والروايات . . . ويعلم أيضا بنتائجها المدمرة عليه وعلى أعصاب أسرته من جهة ربوبية ، وأنها تسبب النيل من سمعته وسخط المؤمنين عليه ، وبداهة أياه وعدم مراعاتهم لحرمة ، حيث يحور لهم عيبه ، اد لاعتبة للعاسفين ، كما تسبب سخط الله سبحانه عليه وعصه الذي يتحسد أحيانا ينزول النقم وقطع النعم وحبس الدعاء وحلول البلاء . . . هذا بالإضافة الى ما يلاقيه من حري وهلاك في طلعة القبر الموحشة ، وفي مواقف يوم الحساب

العصية نتيجة أعماله السيئة .

حينما يعلم المذنب بكل هذه الاصرار للذنوب سوف يتألم على ما اقترف من سيئات ويتبجح لهذا الألم المعساني تحدث عنده يقظة ضميرية وتحصل لديه حالة نفسية تسمى ((بالندم)) .

٢ - الندم على ارتكاب المعاصي .

والندم يقظة ضميرية واعية ، وهزة وجدانية عسيفة تحدث في داخل الانسان فتستقطب مشاعره وتفكيره ، وهي تأتي بعد معرفة أصرار الذنوب ونتيجة لهذه المعرفة تشتعل نيران الدائمة في القلب ويشتد لهيبها بأحد عاملين رئيسيين أو بكليهما معا ، وهما :

أ - الخوف من عقاب الله سبحانه في الدنيا والآخرة .

ب - حب التقرب اليه جل شأنه .

فإذا استولت مشاعر الندم على القلب انبعثت منها حالة أخرى جديدة تعرف ((بالارادة المصممة الصلبة))

٣ - الارادة القوية المصممة الصلبة :

وتتوحد هذه الارادة بعد الوضوح الفكري والعقائدي لمحاطر الذنوب . ويعد حالة الندم المستعرة في الوجدان عند ذلك تنعش الارادة لتترحم ثورة الصمير والوجدان الى عطية تعبير وانقلاب شامل في حياة الانسان . . . فيبدأ المذنب بالتفكير في تعبير خلجاته النفسية وأفكاره الداخلية ، وممارساته اليومية ليصعها في خط العوده الى الله سبحانه ، والالتزام بعقيدته ورسالته ، وهو في كل ذلك معتمدا

على ارادته القوة المصمة ، متوكلاً على الله ، وبهذه الارادة الصلبة يتحدد قرارات حاسمه شديدة وهادفة مع نفسه ، يعتمد عليها كبرنامج عملي تربيوي ترويضى لحياته الجديدة بعد التوبة . وأهم هذه القرارات ثلاث ((ترك الذنوب في الحاضر)) و ((العزم على تركها في المستقبل)) و ((الاشتغال بتلافي تبعات الذنوب العاصية)) .

وقد أشار الشيخ النراقي في جامع السعادات الى مقومات التوبة الثلاث ، والى القرارات التربوية التي يتحد بها المذنب في كـلام مختصر قال فيه :

((العلم والندم والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلافي للماضي ثلاث معان مترتبة في الحصول يطلق اسم ((التوبة)) على مجموعها)) " ١ "
فالتائب — اذا — انسان علم بأصرار طلعة الذنوب على نفسه وعرف انها مبعدة له عن ساحة قدس الله تعالى ، وانها تعرضه لسخطه وانتقامه ، وتقوده الى نار جهنم ، فندم على ما مرط في ماضيه وعزم على ترك المعاصي بارادة قوية وتصميم شديد على عدم العود الى ما كان عليه من انحراف عن حط الدين وابتعاد عن رب العالمين ، وبدأ حياة جديدة عامرة بالتقوى والعمل الصالح .

(١) جامع السعادات / ح ٣ ، ص ٥٠ - ٥١ .

قبول توبة المذنبين

إذا رجع المذنب إلى ربه ، ناد ما على ما فرط في جنبه . قل
الله تعالى توبته وتجاوز عن خطيئته وعفركلته ((فإنه كان للأوابين
غفورا)) "١" . وقد ذكر سبحانه قبوله لتوبة المذنبين في أكثر من مرة ،
مقال :

((وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات
ويعلم ما تعملون)) "٢"

وقال : ((ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ
الصدقات وإن الله هو التواب الرحيم)) "٣"

وقال : ((غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب)) "٤"

وقال : ((ألا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم
وأنا التواب الرحيم)) "٥"

ومما روي عن طريق أهل البيت (ع) في قبول توبة المذنبين ما رواه
محمد بن مسلم . عن الإمام محمد الباقر (ع) ، حينما قال له :

- | | |
|--------------------|-------------------|
| (١) الأسراء / ٢٥ | (٢) الشورى / ٢٥ |
| (٣) التوبة / ١٠٢ | (٤) عامر / ٣ |
| (٥) البقرة / ١٦٠ | |

((يا محمد بن مسلم - ذنوب المؤمن اذا تاب منها
 مغفورة له ، فليعمل المؤمن لما يستأنف بعد التوبة
 والمغفرة . أما والله انها ليست الا لأهل الايمان .
 قلت : فان عاد بعد التوبة والاستغفار من الذنوب
 وعاد في التوبة ؟ فقال . يا محمد بن مسلم أترى العبد
 المؤمن يندم على ذنبه ويستغفر منه ويتوب ثم لا يقبل
 الله توبته ؟ قلت : فانه فعل ذلك مرارا يذنب ثم
 يتوب ويستغفر الله . فقال : كلما عاد المؤمن
 بالاستغفار والتوبة عاد الله عليه بالمغفرة ، وان الله
 غفور رحيم . يقبل التوبة ويعفو عن السيئات ، فإياك
 أن تقطع المؤمن من رحمه الله)) "١"

وكان ربي العابد بن (ع) يقول في دعائه ((يا من عود عبادك
 قبول الانابة ، وبما استصلح فاسد هم بالتوبة)) "٢"

قبول التوبة لطف إلهي

إن قبول الله تعالى لتوبة المذنبين العاصين من عبادك مظهر

(١) الكافي / ج ٢ ، ص ٢٣٢ .

(٢) الصحيفة السجادية ، دعا ١٢ .

من مظاهر لطفه وكرمه . حيث يتحلى لطفه سبحانه دائما في تيسير كل ما من شأنه أن يقرب عباده منه ويبعدهم عن ساحه عطيه . تحنتنا منه عليهم ورأفه بهم . فلا يكلفهم فوق طاقتهم ((رينا ولا تعملنا مالا طاقة لنا به)) *١* . ولا يسد أمامهم أبواب الرجوع اليه بعد التمرود عليه . فيكون سببا لعبيهم وطعميانهم ويبعدهم عن ساحه رحمته . حاشا له ذلك وهو الذي كتب على نفسه الرحمة ((وكتب ربكم على نفسه الرحمة)) *٢* تلطعا منه بعباده الدين يعلم ضعفهم ((وهو اللطيف الخبير)) *٣* ومن لطفه ورحمته أن أعطى عبدا للعديبين يقبول توبة من رجع منهم اليه محلصا في انابته مادما على جنايته . فقال سبحانه لنبيه الكريم :

((وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم

كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءا

بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم)) *٤*

وقال : ((واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم

اهتدى)) *٥*

فآليات هنا تشير الى معنى وحبوب قبول التوبة على الله سبحانه

تجاه عباده المذنبين التائبين . وتوضح بأن هذا الوحوب لهم وجوبا

معروضا عليه . ولا العقل الانساني يعينه له . وانما هو سبحانه كتب

(١) البقرة / ٢٨٦ (٢) الانعام / ٥٤

(٣) الملك / ١٢ (٤) الانعام / ٥٤

(٥) طه / ٨٢

هذا الوجوب على نفسه ، وهذا هو المعنى الحقيقي لوجوب قبول التوبة على الله سبحانه تجاه عباده ، وهكذا يجب أن نفهم معنى وجوب كل ما يجب عليه سبحانه تجاه عباده .

شروط قبول التوبة

قال الله سبحانه وتعالى :

((اما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ، فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيمًا . وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن . ولا الذين يموتون وهم كفار . أولئك اعتدنا لهم عذابا أليما)) "١"

وعلى ضوء هذه الآية فإن شروط قبول التوبة ثلاث ، وهي :

«الشرط الأول : أن يكون التائب قد ارتكب معصيته عن جهالة ،

(اما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ، ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم) ، وحالة الجهالة هي اقتراف المعاصي

(١) النساء / ١٢ - ١٨ .

هي : أن يأتي الإنسان بالمعاصي بسبب صعود الشهوة وعلية الصعف
فيقدم عليها من غير عناد مع الحق ولا اصرار على ما فعل من فاحشة . كما
يدل على ذلك قوله تعالى :

((والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا

الله فاستغفروا لذنوبهم . ومن يعمر الذنوب ألا الله ،

ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون .)) ١٠

وهذه الآية تشير الى صفة نفسية تعتبر من أبرز صفات أصحاب

ذنوب الجهالة وهي : انهم حينما يسيئون من عمل الفاحشة يقعون

رأساً مريسة لعذاب الصمير وتأنيب محكمة الوجدان مما يجعلهم يؤبون

بسرعة الى الله سبحانه ويطلبون منه الصعف والمعرفة على حياء مما فعلوا

ويستفاد من هذه الآية ان كل مدنب يتصف بهذه الصفة النفسية ان

تاب ((يجد الله غفورا رحيمًا)) ٢

والى هذا النمط من الطبيعة البشرية التي تعتبرها حالات الصعف أو

الجهالة فتقدم على المعصية من غير تحدي لله ولا انكار لآياته ولا حدود

برسالاته أشار الله سبحانه في قوله :

((وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم

كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم ———

بجهالة ثم تاب من بعده . وأصلح فانه غفور رحيم)) ٣

(٢) النساء / ١١٠

(١) آل عمران / ١٣٥

(٣) الانعام / ٥٢

أما الذين يقتربون المآثم والحرائم عن عناد مع الحق واصرار على الباطل واستكبار على الله تعالى . كما فعل يزيد بن معاوية . وعمر بن سعد والحجاج . والشاء المقبور . وصدام التكريتي وأمثالهم من حنأة التاريخ ومجرمي الإنسانية . فإن هؤلاء وأمثالهم لا تقبل توبتهم . لأنهم كفروا بالله بعد إيمانهم وحاربوا أولياء الله . وتكلموا بهم أشد التكيل . فليس لهم بعد ذلك توبة عند الله ((أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم . وأولئك هم الصالون))^١ . بل أن هؤلاء الحنأة لا يؤمنون للتوبة أبدا . وذلك بسبب تراكم ظلمات الخطايا والحرائم — التي اقترفوها — على قلوبهم مصاربت متكلسة تدارس السيئات متحجرة بأوساخ الآثام مما جعلها أشد قسوة من الحجارة . مهده القلوب الصلدة السوداء لا يمكن أن تقبل ومضات الهدى . وشعاع نور الايمان . فضلا عن التوبة المحلصة النصوحة .

ويقول علماء النفس المتخصصون بدراسة ظاهرة الجريمة أن من أبرز الصفات النفسية لهؤلاء الحنأة المحرمين الكفار هو عدم شعورهم بوجر الصمير وتأنيت محكمة الوجدان حينما يفرعون من ارتكاب أبشع الحرائم وأشدّها مضاعفة . ويعمل القرآن الكريم هذه الظاهرة النفسية لهم . بأن قلوبهم تطمعت على الجريمة . وألعت المكرات وتعودت على اقتراف الجرائم . فإن عليها ما كانوا يكسبون من آثام . . .

« الشرط الثاني : أن لا يتوب المذنب عندما يرى علامات الموت قد أحاطت به . كما فعل مروع الطاعية حينما أحاطت به أمواج البحر من كل صوب فرأى شبح الموت يلوح بين عيبيه منذرا بقرب سهايته ، فاعلى توبته . . فهذه التوبة مرفوعة لأنها توبة المصطر ، توبة من ليس لديه متسع من العمر لارتكاب الذنوب . فهي غير مقبولة لأنها لا تنشئ صلاحا في النفس ، ولا تأثيرا لها في الحياة ، بل ولا فائدة لها بعد أن انتهت فرصه الاستعادة من العمر وصاحبها يعاين ملك الموت وهو قادم لقبض روحه » (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال اني ثبت الآن) .

أما الذين يتوبون الى الله تعالى (من قريب) على حد تعبير القرآن ، فان توبتهم مقبولة ، لأسهم أنابوا الى الله تعالى محلصين ناديين قبل أن تتبين لهم سكرات الموت . وقبل أن يحسوا انهم على عتباته . مهؤلاء صادفون في توبتهم محلصون في انابتهم ، وإلى هذا الصنف من المذنبين أشار الامام الصادق (ع) في حديث رواه عن آبائه عن حده رسول الله (ص) . قال :

((قال رسول الله من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته ، ثم قال : ان السنة لكثيرة ، من تاب قبل موته بشهر قبل الله توبته ، ثم قال : ان الشهر لكثير ، من تاب قبل موته بجمعة ، قبل الله توبته ، ثم قال : ان الجمعة لكثير ، من تاب قبل موته بيوم ، قبل الله

توبته . ثم قال : ان يوما لكثير ، من تاب قبل أن يعاين قبل الله توبته)) "١"

وقبول التوبة قبل المعاينة كفاية عن التوبة قبل معرفة علائم الموت ، ويظهر من الآية "٢" والرواية أن قبول التوبة قبل المعاينة مشروط بعدم علم التائب بعلائم الموت ، فان تاب وفقا لهذه الشروط فتوبته مقبولة حتى لو وقعت قبل الموت بلحظات ، على العكس من توبة من يعلم انه سيموت ، فتوبته مرفوضة . وان كانت قبل الموت بساعات ، ولعل السبب في ذلك يرجع الى ان معنى التوبة هو العزم على عدم العود الى الذنب — كما عرفنا سابقا — وهذا العزم موجود في توبة من يتوب قبل الموت بلحظات ، مع عدم علمه بأنه سيموت ، بينما هو غير متحقق في توبة من يعلم بأنه سيموت بعد ساعات ، لأن العزم على عدم العود يتطلب منه أن يكون موجودا في الدنيا بعد التوبة ، بينما هو يعلم بأنه على أبواب الرحيل الى الآخرة . فهذا وان عزم على عدم العود الى المعصية بعد التوبة فهو على علم بأنه لا مفر له من عبثه عن هذا العزم تعبيرا عمليا يكشف عن إخلاصه في توبته .

ولكن أئمة أهل البيت (ع) فرموا في أحاديثهم بين من يتوب في حال الاحتضار وعند معرفته علائم الموت وهو عالم بأحكام الاسلام ، ومع ذلك يرتكب السيئات عن عناد وإصرار . . . وبين من يرتكب المعصية

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٤٤٠ .

(٢) نقصد الآية التي ذكرت شروط قبول التوبة .

وكان جاهلا بالاحكام ، فاعتبروا توبة الأخير حال معرفة علائم الموت
مقبولة ، يعكس توبة العالم بالاحكام ، كما جاء في روايه زراره ، عن
الامام محمد الباقر (ع) ، قال :

((اذا بلغت النفس هذه - واهوى بيده الى حلقه -

لم يكن للعالم توبة ، وكانت للجاهل توبة)) " ١ "

فلا ينبغي للمسلم الملتزم - ادن - أن ينسأهل ويتسأبح في
الاقدام على التوبة الى درجه يؤدي الى أأخيرها فتتوت عليه العرصه
بحصور الموت ، فان الله تعالى لا يقبل التوبة الا من قلوب قد هزّتها
الندم من الاعاق ورحّتها رَحّاً عنيها حتى استغفقت فتأب وأنايت اليه
سبحانه بعد أن استحدث عندها رعبه حقيقه في التطهر من دنس
المعاصي ، وهي في مسحة من العمر .

* الشرط الثالث . أن لا يسأدى العذب في كفره وعصيانه ، حتى
يموت وهو كافر ((ولا الذين يموتون وهم كفار ، أولئك اعتدنا لهم
عذاباً أليماً)) ، وبما انه لا معنى لتوبة المديبين بعد الموت ، فبمعهم
من الآيه ادن ان المقصود من عدم قبول توبة الذين يموتون وهم كفار
هو عدم رجوع الله تعالى على الكافر المعاند باللفظ والمعرفة يوم
القباهة ، وهذا هو أحد معاني التوبة المنسوبه لله تعالى تجاه عباده
فان توبته حلّ ذكره بحاههم عامه تشطلمهم في الدنيا والآخرة ، لأسه
المطلق الذي لا تحده حدود ، وهذا يعني ان الله سبحانه سوف

(١) اصول الكافي / ح ٢ ، ص - ٤٤ .

يتلطف بانعفو والمعفرة على بعض عبادہ المدنبيين بعد المعات ويمكن أن يعتبر قبوله سبحانه لشعاعة الشافعين لبعض المدنبيين مظهرا من مظاهر هذا اللطف ولوبا من ألوان النوبة الربانية على بعض المدنبيين من عبادہ بعد الحياة الدنيا ، ولكن هذه التوبة الالهية لاتشمل الذين يموتون وهم كفار حسب هذا الشرط الاحير للتوبة .

هذه هي شروط قبول التوبة كما ذكرتها الآيه ، أما الآتيان بما يستتبعه الدنف من قضاء العرائض المائتة كالصلاة والصيام وأداء الحقوق المعروضة من خمس وزكاة ، وكذلك أداء حقوق الناس ، كردّ الاموال المسروقة أو المعصوبة والمكين من المعاصي وبحو ذلك فاسها كلها ليست من شروط قبول التوبة ، بل هذه واجبات برأسها والتوبة صحيحة ومقبولة بدونها .

أما العمل الصالح بعد التوبة الذي حتم القرآن - في الدعوة اليه - أكثر آيات التوبة فهو ليس من شروط قبولها كما توهم بعضهم الا ما صل من العلماء ، وأما هو من شروط كمالها ، ومن خصائص الاستقامة عليها ، كما سوف نتعرف على ذلك حينما نتحدث عن التوبة من جهة تربوية في الفصل الثالث .

التائبون أمام القضاء الاسلامي

يقي علينا في هذا الفصل أن نتعرف على موقف القضاء الاسلامي من المحرمين والمدنبيين التائبين . وهل ان توبتهم تشفع لهم في سقوط العقوبة القانونية عنهم ؟ أم لا ؟ للقضاء الاسلامي من أن يأخذ بحجراتهم لمعاقبتهم وان أعلنوا توبتهم محلصين أمامه ؟

والكلام عن موقف المحكمة الاسلامية من المحرمين والمدنبيين التائبين متصور في حالتين فقط وهما :

١ - فيما اذا تاب المدنب أو المحرم فيما بينه وبين الله تعالى قبل أن تثبت ادانته . أو بتعبير آخر : تاب قبل أن تصل اليه يد القضاء الاسلامي . ثم وصلت اليه بعد ذلك

٢ - فيما اذا تاب المدنب أمام قاضي المحكمة الاسلامية بعد أن ألقى القبض عليه بالحرم المشهود . أو بعد أن تثبت ادانته حسب أدلة القضاء الاسلامي في اثبات الجريمة .

وستتکلم باختصار عن موقف العدالة الاسلامية من المجرمين التائبين في كلا الحالتين :

(١) من يرغب بالتوسع في هذا الموضوع يراجع كتابنا (التائبون أمام القضاء الاسلامي) وهو الحلقة الثانية من هذه الدراسة .

الحالة الأولى :

وهي التي يتوب فيها المحرم قبل أن تثبت ادانته ، فان المتفق عليه بين فقهاء الامامية قبول توبته واعتبارها مسقطاً لعقوبة الدنيا وعذاب الآخرة عنه .

ملوثات مرتكب ((الرنا))^{١*} أو ((اللواط))^{٢*} أو ((شرب
الخمير))^{٣*} أو ((السرقة))^{٤*} أو ((الامساك في الارض))^{٥*} قبل أن
تثبت ادانته قضائياً سقط عنه العقابان ، عقاب الدنيا وعقاب الآخرة .
فإذا عرف صلاحه بعد التوبة ثم قامت — بعد ذلك — دعوة عند
المحاكم القضائية محاولة ادانته على حرمه القديم الذي تاب عنه لا يصح
القاضي اليها . فالسارق لا تقطع يده في هذه الحالة ، نعم يجب
عليه ارجاع ما سرقه لأهله واصحابه ، لأن التوبة لا تسقط عنه حقوق
الناس ، والذي استعداء من كلام الفقهاء بالاستقراء ان هذا الحكم
عام يشمل كل الحرائم والدروب ويسقط العقوبة عن المدنيين جميعاً

-
- (١) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٢٦٢ ، مسألة ١٦ .
(٢) = = = ، ص ٢٧٠ ، مسألة ٨ .
(٣) = = = ، ص ٢٨١ ، مسألة ٣ .
(٤) = = = ، ص ٢٨٨ ، مسألة ٤ .
(٥) = = = ، ص ٢٩٣ ، مسألة ٧ .

إذا ما يوا قبل اد انهم ويستثنى من ذلك القاتل والمترد فقط ، فأما القاتل متوبته مقبولة عند الله سبحانه ، ولكن سقوط العقاب القضائي عنه يوقف على عفو ولي المقتول ، وأما المترد فلا تغل بوبته اطلاقا على تفصيل خاص به سوف نتكلم عنه في محله من هذا البحث ان شاء الله .

الحالة الثانية :

وهي التي تتوب فيها المحرم عندما ينف مدانا بين يدي القضاء الاسلامي . ويصل المذنب والمجرم الى يد القضاء عن طريق أحد أصول اثبات الحرمة ، وهي في المحاكم الاسلامية ثلاث

١ - علم القاضي ((مبحور للقاضي أن يحكم بعلمه من دون بيّنه أو اقرار أو حلف في حقوق الناس ، وكذا في حقوق الله تعالى))^١ ، وهذا الاصل وان كان فيه خلاف بين الفقهاء إلا أن المشهور عند فقهاء الامامية ما ذكرناه ، بل يظهر من كلماتهم أنهم مجمعون عليه .

٢ - الاقرار^٢ ، فإذا أقر المذنب على نفسه بالحرمة كسأل للامام الحق في اقامه العقوبة عليه ، بل هو بالخيار بين أن يعفو عنه ويقبل توبته ، وبين أن يفهم عليه العقوبة ، على اختلاف بين الفقهاء في هذا الامر وتفصيل بين جرم وآخر .

(١) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٢٠٨ .

(٢) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٢١٥ .

الآ ان افرار المدينه أمام العصاء الاسلامي تبرعا من لبقاء نفسه
 بقصد التطهر من الذنوب والحرائم ، أمر لا تشجع عليه الشريعة
 الاسلامية ، بل ورد عن أهل البيت عليهم السلام دم مثل هذا التصرف
 فقد روي عن الامام الصادق (ع) قال .

((أتى النبي (ص) رجل فقال اني ربيت فطهرني . .
 فقال رسول الله (ص) . لو استترتم تاب كان حيرا
 له)) "١" .

وروي ان رجلا أقر بالزنا أربع مرات لقنبر مساعد الامام علي (ع) ،
 في اموره الخاصة . فقال الامام لقنبر احتفظ به ، ثم عصب والتفت الى
 الحاصرين قائلا .

((ما أقبح بالرجل منكم أن يأتي بعض هذه الفواحش
 فيفضح نفسه على رؤوس الملا . أفلا تاب في بيته ،
 فوالله لتوبته فيما بينه وبين الله أفضل من اقامتي عليه
 الحد)) "٢" .

وفي حبر آخر ورائع جدا بهذا الصدد عن أمير المؤمنين (ع) كذلك
 انه أتاه رجل فقال :

((يا أمير المؤمنين اني زني فطهرني ، فأعرض عني
 بوجهه ، ثم قال له : اجلس ، فقال : أيعجز أحدكم

(١) الوسائل / ج ١٨ ، ص ٣٢٨ .

(٢) الوسائل / ج ١٨ ، ص ٣٢٧ .

إذا قارب هذه السيئة أن يستر على نفسه كما ستر الله عليه ، فقام الرجل فقال يا أمير المؤمنين اني زينت فطهرني . فقال : وما دعاك الى ماقلت ؟ قال : طلب الطهارة . قال (ع) : وأي طهارة أمصر من التوبة ؟ ثم أقبل على أصحابه يحدثهم . فقام الرجل فقال : يا أمير المؤمنين اني زينت فطهرني . فقال له : اقرأ شيئا من القرآن ؟ قال : نعم . قال : اقرأ . فقرأ : فأصاب . فقال له : أتعرف ما يلزمك من حقوق الله في صلاتك وزكاتك ؟ قال : نعم . فسأله ما أصاب . فقال له : هل بك مرض يعزوك أو تجد وجعا في رأسك أو بهدك ؟ قال : لا . قال : اذهب حتى نسأل عنك في السركما سألناك في العلانية . فان لم تعد الينا لم نطلبك) (١)

انها عظمه الاسلام وسماحته وحكمته تتجسد في كلمات علي (ع) و مواقفه على شكل مصا ، عادل وعفو وصريح وستر ومعفه ، ولم تقف هذه العظمه الربانية في الشريعة الاسلامية عند هذا الحد في حالات الاقرار وانما تتعداها الى أكثر من ذلك حيث تعطي أحكام العصاة الاسلامي للامام الحق في درأ الحدود بالشبهات (٢) وأن يعفو عن بعض

(١) الوسائل / ج ١٨ ، ص ٣٢٨ .

(٢) كما نلج هذا الحق من خلال هذا النص نفسه .

المدنبيين^١ المقرين أمامه بخطاياهم ، المعترفين بحرائمهم المعلنين
توبتهم عن صدق وإخلاص فيصبح الإمام حينئذ محيراً بين أحرار العقوبة
بحقهم أو الصبح عنهم .

٣ - قيام البينة الشرعية التي تثبت ارتكاب المذنب للحرية قبل
أن يتوب ويظهر صلاحه ، ففي هذه الحالة لا بدّ أن يبال المذنب
عقابه حراً لما اقترفت يداها الآثمتان ، وتوبته أمام القضاء العادل لا
تشفع له ، ولا يكون مسقطاً للعقوبة عنه ، وإن كانت سيلاً إلى معرفة
الله تعالى وعفوه في الدار الآخرة .

توبة المرتد

المرتد : هو كل من خرج عن الاسلام واحتار الكفر ، وهو على

قسمين . ((فطري)) و ((ملي)) .

١ - المرتد الفطري : وهو من كان أحد أبويه مسلماً حال انعقاد

نطقته في رحم الأم ، ثم اظهر الاسلام بعد بلوغه ، ثم خرج عنه ، فإن
تاب تقبل توبته واقفاً ولا تقبل ظاهراً ، فيجب اقامه الحد عليه وهو

((القتل))^٢ .

(١) وليس كلهم للنصر .

(٢) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٤٩٤ ، مسأله ١ .

٢ - المرتد الملبى - وهو من كان أبواه كافرين حال انعقاد نطفته
ثم أظهر الكفر بعد البلوغ ، فصار كافرا أصليا ، ثم أسلم ، ثم عاد الى
الكفر ، وحكمه "١" أن سبب ثلاثة أيام ، فان تاب تغفل توبته وتسقط
العقوبة عنه ، فان امتنع عن التوبة ورفضها قتل في اليوم الرابع .
أما اذا تكرر الارتداد منه مع تكرار التوبة يقتل في المرة الثالثة ،
وقيل يقتل في الرابعه . كما احتار ذلك الامام الحميني حفظه الله "٢"
والمرأه اذا ارتدت لا تقتل سواء كان ارتدادها عن مطرة أو عن
ملة ، فادأ بقيت على الارتداد تحل في السحر - مع الاشغال
الشاقة - بمصيق عليها في الماكل والمشرب والمطس وتنصب أوفات
الصلاه . فان تابت قُلت توبتها وحل عن سبيلها "٣" . قال صاحب
الجواهر اجماعا ونصا .

توبۃ المفسد في الأرض

ويسمى المفسد في الارض في مصطلح الفقهاء ((بالمحارب) ويعرفه
الامام الحميني بقوله ((وهو كل من جرد سلاحه أو جهره لاحامة

-
- (١) تحرير الوسيلة / ح ٢ ، ص ٤٩٤ . مسأله ١ .
(٢) تحرير الوسيلة / ح ٢ ، ص ٤٩٥ . مسأله ٥ .
(٣) تحرير الوسيلة / ح ٢ ، ص ٤٩٤ . مسأله ١ .

الناس وإرادة الفساد في الأرض، في بر كان أو في بحر ، في مصر أو في غيره ، ليلاً أو نهاراً ذكرنا كان أو أثنى)) ١٠* وقد نص القرآن الكريم على حكم المفسدين في الأرض في قوله تعالى :

((إنما حراً الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا في الأرض ، ذلك لهم جزى في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم واعلموا أن الله غفور رحيم)) ٢٠*

ويظهر من هذه الآية أنها تتحدث عن حركة - فردية أو جماعية - في داخل المجتمع الإسلامي الذي يحكمه الإسلام ، ومن أبرز أهداف هذه الحركة هو محاولة تمزيق المجتمع الموحد عن طريق إحادة أبنائه وإثارة الرعب والدعريين صفوة ، والاعتداء عليه والاحلال بأمنه ، ثم ترشد الآية إلى الموقف السياسي والقضائي الواجب على المسلمين أن يتقوه من هذه الحركة المفسدة في بلادهم ، ويستعاد من كلمه ((أو ينفوا في الأرض)) أن عناصر هذه الحركة مستبقة من داخل المجتمع الإسلامي وهم أما من المسلمين ولكنهم انحرفوا عن الخط الإسلامي الصحيح فخرجوا على طاعة إمامهم - فائد المجتمع الإسلامي - ووقفوا في خط

(١) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٢٩٢ ، مسألة ١ .

(٢) المائدة / ٣٣ - ٣٤ .

المعارضة التي تعسد في الظلام ، كالحجرات الذين خرجوا على حكم
 الامام أمير المؤمنين (ع) ، وأما من المسلمين المناهقين الديـ
 يتظاهرون بالاسلام والدعوة اليه وأسهم يعملون لمصلحة الجماهير والامة
 وانهم انما يعارضون الدولة الاسلاميه لأن قادتها حسب بصورتهم
 وادعائهم لا تطبق حكم الاسلام ولا يسهر على مصالح الشعب . وهؤلاء
 اذا حلوا الى شياطينهم احدثوا من الفساد في الارض والنيل من
 السلطة الاسلامية وسيلة للانتقام من الاسلام والمسلمين في علس الليل
 كما فعلت منظمه ((مجاهدي الشعب)) التي عاشت في الارض مسادا
 ودمارا وحرايا . وقتلت الأبرياء والأطفال والنساء والشيوخ . وحسرت
 بعض المنشآت الاقتصادية والمراكز الادارية للدولة حقدًا على الاسلام
 وانتقامًا من المسلمين في ايران الاسلام .

فالمفسدون في الارض اذا ليسوا من الكفار ، وانما هم من
 المسلمين والى هذا المعنى أشار السيد الطباطبائي حينما ستر آية
 المفسدين ، فقال :

((ان هؤلاء ليس من الكفار . لأن النبي (ص) لم

يعامل المحاربين من الكفار بعد الظهور عليهم والظفر

بهم هذه المعاملة من القتل والصلب والمثلة والنفي))

وفي الواقع انه من غير المصور أن يكون المجتمع الاسلامي قادرا

على القيام بحقوقه القانونية والسياسية التي ذكرتها الآية لمواجهته

(١) الميراث / ج ٦ ، ص ٣٢٦ ، ط بيروت .

العصايات المحاربة في داخله والعصاة عليها مالم يكن النظام الاسلامي هو النظام الحاكم في حياته . والآ كلف يستطيع هذا المجتمع أن يعاقب هؤلاء المعتدين على حقوقه ويصلبهم أو ينفبهم أو ينفبهم من الارض ان لم يكن له سلطة قضائية مبسوطه المد تأمر وتنهى باسم الاسلام ، وبهذا الفهم الواعي وحده يمكن أن يعرف أسلوب مواجهه المسلمين لأعدائهم المفسدين في بلادهم ، كما تؤكد صحة هذا الفهم الاحكام الشرعية التي يبيها الفقهاء حول المفسدين وأوصحوا من حلالها طريقة العصاة عليهم ، ومن حملة هذه الاحكام ما ذكره الامام الحميني حفظه الله بشأنهم فقال :

((اذا نعى المحارب من بلد الى بلد آخر يكتب
الوالي الى كل بلد يأوي اليه بالصع عن مؤاكلته
ومعاشرته ومبايعته ومساكنته ومشاررته ، والأحوط أن لا
يكون أقل من سة وان تاب ، ولو لم يتب استمر النفي
الى أن يتوب ، ولو أراد بلاد الشرك يمنع منها ،
قالوا ، وان مكوه من دخولها قوتلوا حتى يخرجوه))^{١٠}

ومن الواضح من خلال كلام الامام ان هذه الاحرائات القضائية التي يجب أن تتخذ ضد المفسدين لا يمكن أن يقوم بها المسلمون ضد المحاربين لهم في داخل مجتمعهم وضد المشركين الذين يحاولون حمايتهم سياسيا وأمنيا ودعمهم اقتصاديا الآ في ظل دولة اسلامية

(١) تحرير الوسيلة / ح ٢ ، ص ٢٩٣ ، مسألة ١٠ .

حاكمة عربية قوية

وللشاهد السيد قطب تعليق لطيف في ظلال آية المعسدين يؤكد فيه على ان المحاربة والافساد غير متصورين ألا في ظل مجتمع اسلامي تحكمه شريعة الاسلام ، فيقول

((وحدود هذه الجريمة التي ورد فيها هذا النص هو الخروج على الامام المسلم الذي يحكم بشريعة الله ، والتجمع في شكل عصاة خارجة على سلطان هذا الامام تنوع أهل دار الاسلام ، ونعتدي على أرواحهم وأموالهم وحرمانهم وهؤلاء الخارجون على حاكم يحكم بشريعة الله لا يحاربون الحاكم وحده ولا يحاربون الناس وحدهم ، انما يحاربون الله ورسوله حينئذ يحاربون شريعته ويعتدون على الامة القائمة على هذه الشريعة ، فهم يسمون في الارض فسادا وليس هناك أشنع من محاولة تعطيل شريعة الله وترويع الدار التي تقام فيها هذه الشريعة)) "١"

وحكم المحارب أو المعسد في الارض ((لو تاب قبل القاء القبض عليه يسقط الحد عنه ، دون حقوق الناس من القتل والجرح والمال ولو تاب بعد الظفر عليه لم يسقط عنه الحد)) "٢" ، كما نصت على

(١) في ظلال القرآن / ج ٢ ، ص ٧٠٩ — ٧١٠ .

(٢) تحرير الوسيلة / ج ٢ ، ص ٢٩٣ ، مسألة ٧ .

ذلك الآية القرآنية .

حقوق الناس

والكلام الذي مرّ علينا حول موقف العصاة الاسلامي من النائيين كان كله فيما يتعلق بالحقوق العام الذي يسميه الفقهاء ((بحق الله)) ، أما الحقوق الخاصة بالناس فيجب ارجاعها لهم سواء كانت أموالا أو حروجا أو قتلا أو غير ذلك وسواء كان المذنب المعلن لتوبته مسلما أو مرتدا أو محاربا فلا يسقط التوبة هذه الحقوق عنه ، والواجب عليه شرعا ايصالها وأدائها لأصحابها سواء قبلت توبته أو لم تقبل في المحاكم الاسلامية .

ويستثنى من هذا الحكم ، الكافر والمشرك الاصلي ، فان تاب أحدهما ودخل في الاسلام لأول مرة ، فتوبته مظهرة له من جميع الحقوق العامة والخاصة . لأن الاسلام يحب ما قبله على حد تعبير الفقهاء ، أي ان التوبة من الكفر والشرك الاصلي يمحو بها الاسلام كل سيئة سابقة وكل تبعه قديمة سواء كانت متعلقة بحقوق الله سبحانه أو بحقوق الناس ، وعلى ضوء هذا الحكم تفسر الآيات المطلقة الدالة على غفران السيئات جميعا بالنسبة للنائين ، فان المقصود بهـذـه الآيات هم التائبون من الكافرين والمشركين الاصليين خاصة لا غير .

الفصل الثالث

التوبة منهج

تربوي رباني

التوبة دعوة مفتوحة للمذنبين

التوبة باب الله تعالى آمين الذي فتحه الى ساحه عفوه ، كما جاء في دعاء الامام زين العابدين (ع) الذي قال فيه .
 ((الهي أنت الذي فتحت لعبادك بابا الى عفوك
 سميت التوبة ٠٠٠)) *١*

نعم اسما باب آمن لا يقف على عسائه قدس ولا راهب ولا رجل دين ، يدخله المذنب بكل بساطه — لا ببطاقات العفوان — بل وانما بكلمات معدودة ، بمجرد أن يلفظها بصدق وعزم واحلاص ٠٠٠
 باب تركه حل ذكره — مفتوحا بالليل والنهار — ملجأ مأوى لعباده الهاربين من واقعهم المصحف ليدخلوه متى أرادوا بمجرد أن تستحد عندهم رغبة محلصة في التطهر من دس الخطايا والتخلص من واقعهم المصحف.

اسما ساحة الرث العظيم بعباده الصائعين ، فهو — سبحانه — يقبل لحوثهم اليه وايوائهم تحت كتف مودته ولطفه مهما كبرت ، أو كثرت ذنوبهم وخطاياهم ٠٠٠ فتوسم جميعا مقبولة عنده ، متى رجعوا اليه محلصين له الدين ، بشرط أن لا يقتربوا السيئات عن اصرار على
 (١) الصحيفة السجادية / ساحات التائبين .

الباطل وعباد مع الحق . ولا يفتروا الذنوب استكباراً علمه حلّ ذكره
 وأن لا يطرخوا باب التوبة عندما تعلق الحياة أبوابها في وجوههم
 ميبأسوا من اعتراف ما يشتهون من مكواب .

والتوبة دعوه رياضية مفووحة وموحية لكل المدسبين في الارض
 فالمدسبون جميعاً مدعوون لقول هذه الصياغة الالهية من أحسن أن
 يصعوا حداً لفسادهم وعصم وتساقتهم وراء الملتدات الدينيوية الرحبضة
 كما أشار الى هذه الدعوة الرابطة الامام الباقر (ع) فيما روي عنه
 قال :

((ان آدم (ع) قال يا ربّ سلطت عليّ الشيطان
 وأجرته مني مجرى الدم ، فاجعل لي شيئاً ، فقال :
 يا آدم جعلت لك أن من هم من ذريتك سيئة لم تكتب
 عليه ، فان عملها كتبت عليه سيئة ، ومن هم منهم
 بحسنة فان لم يعملها كتبت له حسنة . فان هو عملها
 كتبت له عشرًا . قال يا ربّ ردني ، قال جعلت
 لك أن من عمل منهم سيئة ثم استغفر له غفرت له ،
 قال يا ربّ ردني ، قال جعلت لهم التوبة - أو
 قال : بسطت لهم التوبة - حتى تبلع النفس هذه .
 قال : يا ربّ حسبي)) " ١ " .

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٤٤٠ .

وقد يتصور البعض أن فتح باب التوبة بهذه الرحابة ربما يكون سببا بلاغيا بالمعصية ، حيث يمكن للأسان أن يقصد الدسب ، أو الحرمة وينوي التوبة منه بعد ارتكابه فيكون فتح باب التوبة للعديسين بهذا المستوى من استسماح محررا لارتكاب المأثم ومشجعا على التوغل في دنس الحرمة مادام العذب والمحرّم كلما باب ((يجد الله عفورا رحيمًا)) "١" .

وهذا التصور مصدره الجهل بحقيقة التوبة في الاسلام . فعلى التوبة هو ، الإقلاع عن المعصية بعد ارتكابها والعزم على عدم العودة إليها ، وليس في توبة من يقصد المعصية بنة التوبة بعد الانتهاء منها إقلاع عنها ، لأن مثل هذا الأسان كان عارما على التوبة قبل ارتكاب المعصية وفي اثائها وبعد الانتهاء منها ، تماما كما فعل عمر بن سعد - قاتل الامام الحسين (ع) - فان هذا الحبيث كان يفتي نفسه بالتوبة ويفكر بها قبل ارتكاب الحرمة .

وفي الحقيقة أن التفكير بالتوبة قبل تحقق المعصية لا معنى له . بل هولون من ألوان الاستهراء بالقيم الاسلامية ، واسلوب من أساليب الحداغ والمكر ((ولا يحيف المكر السيء إلا بأهله)) "٢" ، كما حاف يعمر بن سعد ، فان عمر بن سعد وأمثاله لا تقبل توبتهم أبدا ، والى هذا الصنف من المدسين أشار الامام الباقر (ع) بقوله .

(١) النساء / ١١٠ .

(٢) فاطر / ٢٣ .

((المقيم على الذنب وهو مستغفر منه كالمستهزئ))^١

أما توبه كثير الدنـب الذي لا زال عـر فادر على التحكم في برعائه والسيطره على شهواته بسبب ضعف ارادته ، فاسـها مقبوه عند الله سبحانه مادام صاحبها لا يـوى العوده الى الدنـب كلما ناب منه ، بل جاء في بعض الروايات عن أهل النبـ عسهم السلام ، ان مثل هـذا الاسـان العسلى بكثرة الدنـوب التي يقابلها دائما بالتوبه له مـرله خاصه عند الله سبحانه حيث قال ((ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين))^٢ ، وروى عن الامام الصادق (ع) قوله ((ان الله يحب من عباده المفتـ التواب))^٣ والمفسـ التواب هو كل من كان كثير الدنـب وكثير اسوبه من بعض الوقت ، كما مـسره بعض الروايات والواقع ان الاسلام حينما برك ناب التوبه معوجا على مصراعيه وبشكل دائم لمثل هؤلاء ضعفاء الاراده المحاهدين لأنفسهم ، كان يستهدف من وراء ذلك ربطهم بعلاقه دائمة منسمة بحالقمهم العربر الرحيم ، فكلما ارتكبوا دنبا رجعوا اليه نادمين ، وبهذه المراحعه استواعله بين العبد وربه كلما صدر منه الدنـب فائدة تربويه عظمه ، حيث تتعمق سببها العلاقه الروحيه والصلة المعنويه بين العبد الكثير الدنـب ، وحالقه الكثير المعفـه ، ويتركـر بواسطه هذه الصلة المستمرة الشعور العميق

(١) أصول الكافي / ح ٢ ، ص ٤٣٥ .

(٢) ألقره / ٢٢٢ .

(٣) جامع السعادات / ح ٣ ، ص ٦٥ .

لدى المذنب التائب بالرقابة العينية في داخل صميره ووجدانه مبتقوى
الرادع الداخلي عنده مما يجعله يستحي من الله سبحانه في السر
والعلانية ويحس برفاقته عليه دائما وبقي كل وقت كلما أراد أن يعدم على
الذنب فينبهه ذلك من ارتكاب المعاصي . كما أوضح هذا المفهوم
التربوي للتوبة الرسول الاكرم (ص) حينما سأله رجل كان مبتلى بكثرة
الذنوب . قائلا :

((يا رسول الله (ص) اني أذنبت ، فقال له .
استغفر الله . فقال اني أتوب ثم أعود . فقال . كلما
أذنبت استغفر الله . فقال ادن تكثر ذنوبي ، فقال
: عفو الله أكثر . فلانزال تتوب حتى يكون الشيطان
هو المدحور)) " ١ "

واطلاقا من هذا الغم المربى للتوبة ينصح لنا بأن عدم الثقة
بالاستقامة بعد التوبة لا ينبغي أن يكون مانعا من الاعداد عليها ، فمن
أين للأسان التائب العلم بأنه سوف يرتكب المعصية بعد توبته هذه ؟
فلعله يموت طاهرا نائنا محلصا من آيابه الى الله قبل أن يعود الى
الذنب . ولعل الله سبحانه - حينما بعلم صدق نيته - يهيئ له
الأحوال الصالحة التي تبعد عنه المعصية وتقربه الى الطاعة ، ويساعده
سبحانه على اصلاح نفسه . فلا ينبغي للمذنب الراغب بالتوبة أن

(١) ارشاد القلوب / ج ١ ، ص ٢٦ .

يستحب لمثل هذه الافكار الشيطانية ، وأن تلبست بلباس الدين
والمتدينين .

مَنْزِلَةُ التَّائِبِينَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى

لم يكف الله تعالى بترك باب التوبة معوجا للعدائين من عباده وإنما
أعطى — مع ذلك — المتدينين العائدين اليه امتيازات خاصة بهم . ومحبتهم
هبات عظيمة من لطفه وكرمه ، اكراما لعودتهم اليه وتشجيعا لهم على
ترك المعصية واعلان التوبة والنسك بالاعمال الصالحة . فقد ورد في
الاحبار عن المعصومين (ع) " ١ " ان الله عز وجل أعطى التائبين ثلاث
حصال ، لو أعطى حصة واحدة منها جميع أهل السماوات والارض ليجو
بها ، وهذه الحصال ذكرت في ثلاث آيات ببيان
أولها : قوله عز وجل " ((ان الله يحب التوابين ويحب
المتطهرين)) " ٢ . من أحبه الله تعالى لم يعد به .

ثانيها : قوله عز وجل " ((الذين يحملون العرش ومن حوله
يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة
وعلما ، فاقفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب النار . ربنا

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٤٣٢ .

(٢) الفقرة / ٢٢٢ .

وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم ، انك أنت العزيز الحكيم ، وقهم السيئات ، ومن تصق
السيئات يومئذ فقد رجعت ، وذلك هو الفوز العظيم)) "١"

وثالثها : قوله عز وجل . ((والذين لا يدعون مع الله الها آحر
ولا يقتلون النفس التي حرم الله الآ بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك
يلقى أثاما بصاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الآ من تاب
وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله
غفورا رحيمًا)) "٢"

ومن الضروري أن نعرف الحكمة التي من أحلها كرم الله تعالى
التائبين وبؤهم هذه الدحاح العظيمة . . . أوليس هؤلاء هم الذين
كانوا بالأمس قبل توبتهم أبعد الناس عنه ، وأكثرهم عصيانا له وكفرانا
بنعمه ؟ . . . فلماذا هذا التقدير والتكريم الرائد لهم بمجرد أن أعلنوا
توبتهم أمامه ؟ !

والجواب واضح . . . فان المدنب أساس آلف أحواء المعصية
بسبب ادماه عليها واعتياده على الاستسلام لمعريات الشيطان
والشهوات . فهو حينما يريد أن يعبر وامعه المحرف وينتقل بنفسه
من أحواء الرديله والعودة الى حياة الطهر والاستقامة يواجه أصعب
مرحلة خطيرة في حياته . . . انها مرحلة الصراع مع الداب ، مرحلة

(١) المؤمن / ٧ - ٩ .

(٢) الفرقان / ٦٨ .

المعانيات الصميرية والمعركة الداخلية التي يحارب بها الانسان أشرس
 عدو له ، عدو غير منطور الوجود ولا السلاح ، وليس في ساحة مكشوفة
 انه العدو الداخلي المتمثل ((بالشهوات المحرمة الصاعقة)) و
 ((بالنفس الامارة بالسوء)) و ((بالشيطان وحبوده التي توسوس في
 في الصدور)) ، ان هذا الاضطراب الثلاثي المحال الذي كثيرا ما
 يكمن في النفس ويختفى عندما لا يرى الاحوا' مناسبة لظهوره ، ولكنه
 سرعان ما يفسق قويا ماردا بحرب ودمر ويوسوس ويغث ما شاء له وكما
 يحب ويشتهي بمجرد أن يجد الاحوا' مناسبة لذلك . ان همداء
 العدو الخطير المدمر لم يكن الانتصار عليه وسحقه أمرا سهلا ، وخاصة
 عند اولئك المأسورين له ، الذين تعودوا حالة الخمول والاستسلام
 لأماسيه والاستجابة لمطالبه ، فالاغتصاب من ملهم بوجهه والثورة عليه
 تعني بالنسبة لهم نقلة جديدة في الوعي الروحي والارادة ، لأنهم
 أحدثوا انقلابا حاسما وتعبيرا شاملا في داخلهم ، تعبير يكشف عن
 انتصارهم على كل عوامل الصعف الداخلي التي يسببها هذا الاضطراب
 الثلاثي المدمر ، وبذلك يصبح النائمون - المحلصون في توبتهم - أقوى
 عباد الله في طاعته وأكثرهم شجاعه في محاهد عوامل الانحراف التي
 تبعدهم عن رضاه ، فلماذا لا يستحقون ادن تكريمه وتفصيله لهم - حل
 ذكره - وهم عباد المحلصين المسارعين اليه حبا له وشوقا الى لغائه
 والتقرب الى حظيرة قدسه . فهم لا شك أحماة الحقيقيون على حد
 تعبير رسول الله (ص) في قوله :

((ليس شيء أحب الى الله تعالى من يؤمن تائب

ومؤمنه تائبة)) "١"

وقد ترحم لنا الامام الناصر (ع) في حديث له هذا الحسب

الالهى وصوره على شكل مشاعر مروح حياشه يلقى الله بها التائبين من
عباده عند عودتهم اليه فيقول :

((ان الله تعالى أشد فرحا بتوبة عبده من رجل أصل

راحلته وراده من ليلة طلعا موحدها ، فالله أشد فرحا

بتوبة عبده من ذلك الرجل براحلته حين وحدها)) "٢"

فاللقاء بين التائب وربّه ليس لقاء عاديا ، وانما هو لقاء

الصديعين المعارمين منذ زمن قديم وعارفا ، ثم يلاهما ، وكان أحدهم

أشد شوقا وفرحا بلقا صاحبه وهو الله سبحانه — فالانتظار منه حل اسمه

كان قديما ، ولكن العبد العاق السمرّد على طاعه سيده كان مشغولا

بارتكاب المحرمات واتباع الشهوات كما أشار الائمة (ع) في أدعيتهم

الى ذلك بقولهم :

((تدعوني فأولي عنك وتتحبب اليّ فاتبعك اليك)) "٣"

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٣٦٠ .

(٢) اصول الكافي / ح ٢ ، ص ٢٣٥ .

(٣) معانيج الحسان / من دعا الافتتاح .

الأبعاد التربوية للتوبة

التوبة مفهوم تربوي ديني ينطلق من ايمان الاسلام بطبيعة الانسان المركب من دم ولحم وعقل وروح وعواطف تتحاذيه نوارع الحير والشر ، فتارة يرتفع الى مصاف الملائكة بأفكاره وسلوكه ، وأخرى يسقط الى حصص الحيوانية بشهواته وبروانه ، انه دائم بين الانحراف والاستقامة ، يقوم ويقعد ٠٠٠ فهو اذا بحاجة الى قاعدة حير وأمل في مسيرته الحياتية ، قاعدة مصيئة يستطيع أن يبصر نورها حتى ولو ذهب بعيدا عن طاعة الله في انحرامه وطعنيانه ٠٠ أحل انه بحاجة الى هذه المافذة مادام يعيش في حياة محفوفة بالاشواك مليئة بالمعربات راحرة بالشهوات الصاعطة الملحة ، فكانت التوبة هي المافذة التي تشع في نفوس العصاة الحياة الأمل في القدرة علي اصلاح أنفسهم وانقاذها من مهاوي الانحراف والعودة بها من حديد الى طريق الهدى والاستقامة . ومن هذا المنطلق نستطيع القول بأن التوبة تنطوي على بعدين تربويين :

البعد الأول . حفظ روح الرجاء من أن تحبوجدوتها لدى المذنبين الذين أسرفوا على أنفسهم في ارتكاب الحرائم واقترااف المآثم فلكي لا يظن هؤلاء ان لامعفرة لهم بعد اسرافهم هذا فيقبلوا يائسين

من رحمه الله سبحانه ، مما جعلهم يتعادون في الانحراف والعصيان
لله سبحانه شرعت التوبة في الاسلام لانقاذ أمثال هؤلاء من حالة
السقوط في بحر العنوط ومن حالة الاستسلام لطلقات المعاصي
ووساوس الشيطان .

((قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا
من رحمة الله ، ان الله يغفر الذنوب جميعا ، انه
هو العفو الرحيم)) "١"

والخوف والرجاء من أهم أركان منهج التربية الاسلامية في الحياة ،
فهما ميدان قرآن للتربية الفرد والامة ووضعهما على الخط الاسلامي
الصحيح ، ليهرب المسلم عما يضره خوفا من عقاب الله القوي الشديد
ويتشوق الى ما ينفعه ويصلحه رجاء معرفة الله الواسعة . وقد صور القرآن
الكريم خطي ((الخوف والرجاء)) اروع تصوير في قوله سبحانه .

((عامر الذنوب وقابل التوب ، شديد العقاب ذي
الطول لا اله الا هو اليه المصير)) "٢"

وتعتبر التوبة أبرز مفهوم تربوي يحسد عنصر الرجاء في منهج
التربية الاسلامية . كما بد لنا على ذلك أثرها التربوي العظيم في إعادة
المد بين الى طريق الله المستقيم وصدّ المحرمين عن عنهم وطعنانهم
وانحرامهم عن منهج الله الحق ، وبلغ هذا الدور الايجابي لعنصر

(١) الرمسر / ٥٣ .

(٢) عامر / ٣ .

الرجاء في التوبة من حديث الامام الصادق (ع) الذي يرويه عن النبي
(ص) . قال :

((قال الله عز وجل من أذنب ذنبا فعلم ان لى أن
أعذبه وأن لى أن أعفو عنه عفوت عنه)) * ١ *

وفي حديث آخر عن الامام الصادق كذلك (ع) جاء فيه انه قال :

((ما من مؤمن يذنب ذنبا الا أجله الله سبع ساعات من
النهار . فان هو تاب لم يكتب عليه شيء . وان هو
لم يفعل كتب عليه سبعة)) * ٢ *

وهذه النصوص توحى للمدنيين بأن ذنوبهم مهما كثرت لا يمكن أن
تقف حائلا بينهم وبين رحمة الله سبحانه . بشرط أن يهتدوا الى
طريق التوبة والمعفرة التي هي أقرب الطرق الموصلة اليه حل اسمه .

ومع ذلك يبقى عنصر الخوف من الله الشديد العقاب . وهو العنصر
الثاني في منهج التربية الاسلامية . نعم يبقى هذا العنصر يعمل
عمله التربوي كذلك . فيوحي للذنبيين الطاعين في عصيانهم بأنهم
مهما تمردوا على ارادة الله سبحانه وانحرفوا بعيدا عن رصاه وهربوا
من ساحة طاعته . مهم مع ذلك محاطون من قبله محاصرون في مملكته
وليس لهم مصير الا اليه . فليحذروا اذن من الاصرار في عصيانهم
وطغيانهم . فان ورائهم حسابا عسيرا ويوما عصيبا . يوم تبلى السائر

(١) ثواب الاعمال / ص ٢١٣ .

(٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٤٣٩ .

مما لهم من قوة ولا ناصر .

وقد أوضح الامام الصادق (ع) في حديث له أهمية عصر الحوف ،
— كاسلوب تربوي — في بعدد الاسان المدب التائب لله سبحانه
فقال :

((ان الرجل ليذنب الذنب ، فيدخله الله به الجنة !!
قلت . يدخله الله بالذنب الجنة ؟ قال نعم ، انه
يذنب فلا يزال منه خائفا ماقتا لنفسه ، فيرحمه الله
فيدخله الجنة)) "١"

البعد الثاني : وهو انقاد المدينين من عقدة الشعور بالنقص
والذنب أمام المتقين الطاهرين ، فالتوبة تشعرهم — على نحو اليقين —
بانهم أصبحوا في عداد الطاهرين الاتقياء بمجرد أن أعلنوا عن توبتهم
لله سبحانه باخلاص والترموها بشروط التوبة الصحيحة ، كما يدل على
ذلك حديث رواه العريقان عن رسول الله (ص) ، قال :
((التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له)) "٢"

وهكذا تصح التوبة طريقا تربويا للتكامل النفسي ووسيلة للصالح
والعلاج في حياة التائبين ، كما قال الله تعالى في كتابه الكريم :
((توبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحوا)) "٣"

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٢٦ .

(٢) جامع السعادات / ج ٢ ، ص ٦٥ .

(٣) النور / ٣١ .

درجات التوبة

للتوبة درجات عديدة ترتبط بمدى قوة ارادة التائبين ، وبحسب تصميمهم على ترك الذنوب وبمستوى التزامهم بشروط التوبة ومقومات نجاحها ، وهذه الدرجات هي اربع :

الدرجة الاولى : أن يتوب الانسان من ذنوبه ويستمر على الاستقامة فترة من الزمن ، ثم يعود الى معارفة المعاصي وارتكاب الذنوب ، من غير أن يحدث نفسه بالتوبة ، ومن غير أن يتأسف على فعله هذا ، بل يسهمك اسهامك العاقل في اتباع الشهوات ، فهذا يعتبر من حملة العصيين على ارتكاب المعاصي وتسمى نفسه ((النفس الامارة بالسوء)) التي أشار اليها القرآن الكريم ، وهذا يحشى عليه من سوء الحاتمة .

الدرجة الثانية : وهي أرقى من الاولى ، وحلاصتها : أن يتوب العبد ويستمر على الاستقامة مدة من الزمن ، ثم تغلبه الشهوة في بعض الذنوب ، فيقدم عليها لصعف ارادته ولعجزه من قهر شهوته ، الا انه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك لحملته من المحرمات ، وكلما فرغ من ارتكاب الذنب يندم على فعله ، ويقول : يا ليتني لم أفعله ، وسأتوب عنه وأحاهد نفسي حتى أقهرها ، لكن نفسه دائما تسؤل له

عكس ذلك وتدعوه الى ارتكاب المعاصي ، ثم الى التوبة ، وهكذا يتوب ويحرق توبته مره بعد أخرى ، وتسمى نفس هذا المدب بالنفس المسؤله ، وصاحبها من الدين قال الله سبحانه فيهم .

((وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر

سهما)) "١"

وأمر هذا ((التائب المدب)) من حيث مواظبته على الطاعات وكراهيته لما يتعاطاه من المعاصي مرحو ، فعسى الله أن يتوب عليه ، ولكن عاقبته في خطر من حيث تسويفه في التوبة وتأخيرها في الاقدام على المعصية ، فلربما يحتطف قبل أن يتوب .

الدرجة الثالثة : وهي درجة التائب الذي سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات ، وترك كمائر الذنوب والمعاصي كلها إلا انه ليس ينفعك عن بعض المعاصي التي تعتريه بين فترة وأخرى ، ولكن لا عن عمد بل يبتلى بها في محاري أحواله من غير أن يعزم اغراما قويا للاحتراز من أسبابها التي تقوده لها ، ونفس هذا التائب تسمى بالنفس اللوامة ، وهي كذلك مذكورة في القرآن الكريم .

الدرجة الرابعة : أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة الى آخر عمره ، ويتدارك ما عرط في أمره ، ولا يحدث نفسه بالعودة الى ذنوبه إلا الرلاب التي لا ينفع عنها الشر إلا من عصم ، فهذا هو

الذى استقام على التوبة ((النصوح)) وهي أعلى درجات التوبة من حيث الالتزام ، واسم نفس صاحبها ((النفس المطمئنة)) ، وهي التي قال الله سبحانه عنها :

((يا أيها النفس المطمئنة أرجعي الى ربك راضية

مرضية)) "١"

وأصحاب هذه الدرجة الى قسمين :

- أ - منهم من تاب وسكنت شهواته تحت قهر المعرفة الايمانية والحب الحالص لله سبحانه ، والايمان الثقيل الذي لا يتحمله إلا صاحبه ، ولم يشعل بصراع نفسه في سلوك طريق الايمان الكامل . . .
- ب - ومنهم من تاب بقوة ارادته وحموه الشديد من الله تعالى ، وهذا دائما بصراع شهواته لأسها تلح وتصعط عليه وتطلب منه الاستجابة الى مطالبتها المحرمة ، ولكنه قوي بمجاهدتها وكسر جماحها وردّها . . .
- والمستفاد من الروايات ان الثاني له فصل وثواب أعظم من الاول ، والله سبحانه أعلم بذلك .

التوبة النصوح

تحدثنا في الموضوع السابق عن درجات ((التوبة والتائبين))

(١) العجر / ٢٧ .

وانتهى بنا المطاف الى الدرجه الرابعه من التوبه ، وهي أعلى درجات التائبين وتسمى بالتوبه ((النصوح)) وهنا يريد أن يدخل في تفاصيل هذه الدرجه من التوبه التي هي في الحقيقة تعبير عن واقعيه الدين الاسلامي في تربية معتقيه تربية صالحه كما هي دليل على حكمته ودقته في معالجه انحرافاتهم المرئيه المستعصيه التي لا تزول الا بالمعاناة والاعتناء التربوي الهادف ، فالاسلام لم يكتف بالمواظب التنظيريّة لحث المدنيين والمحرمين على ترك عصيانهم واحرامهم والترام الطاعه والقيام بالعمل الصالح ، وانما وضع لهم مسها تربويا شاملا كاملا ودعاهم الى الالتزام به وتطبيقه . مسها يقدهم من الاحواء المبحره ويخلصهم من الطواهر المرصيه المستحكمة في عوسهم وسلوكهم ويساعدهم على الصمود امام دواعي السقوط ويأخذ بأيديهم نحو طريق الله المستقيم . وقد أطلق الاسلام على هذا المسها اسم ((العمل الصالح)) بعد ((التوبه النصوح)) وتولى أهل البيت عليهم السلام توضيح معناه للامه وشرح معالمه الرئيسة وبيّنوا أحكامه الشرعيه ومنهجه التربوي . فما هو ياترى معنى ((التوبه النصوح)) وما هي أهدافها التربويه ، وما هو برنامجها العملي ؟

معنى التوبة النصوح لغةً وشرعاً

النصح يأتي لغة بمعنى : الإخلاص نحو نصحت له الود ، أي أحلصته^{*١} . فالتوبة النصوح هي التي تصرف صاحبها عن المعصية وتحلصه من الرجوع الى الذنب وذلك بتجريد جميع الطرق التبرؤية التي تصده عن المعصية .

ومعناها شرعاً : هي التوبة التي لا يعود فيها التائب الى الذنب الذي تاب منه على ماورد عن أبي صياح الكناشي . قال : سألت الامام الصادق (ع) عن معنى قول الله عزوجل :

((يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا))

فقال : ((يتوب العبد من الذنب ثم لا يعود فيه))^{*٢}

وفي رواية أخرى عن أبي بصير قال : سألت الامام الصادق (ع) عن تفسير قوله :

((يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا))

فقال : ((هو الذنب الذي لا يعود فيه أبداً) قلت : وإينا لم

يعود ؟ فقال : يا أيها محمد ان الله يحب من عباده

(١) مفردات ألفاظ القرآن للراغب الاصفهاني مادة (نصح)

(٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٣٢ .

المفتن التواب (("١"

فالتوبة النصوح اذا اتابه مخلصه صادقة نصح القلب وتحلصه من
رواسب المعاصي وتصل تدگر صاحبها وتنصحه لئلا يعود الى الذنب
مره أخرى ، لذلك سميت توبة نصوحا .

ويستفاد من روايه أبي بصير - رضوان الله عليه - ان التوبه
النصوح لا تجعل صاحبها معصوما عن ارتكاب الذنوب - كما ربما يتصور
البعض - فان هذا خلاف طبيعه البشر المعحوبة بالخير والشر ،
فصاحب التوبه النصوح قد يقع بعدها في رلات المعاصي التي لا ينفك
عنها سو آدم أبدا . غاية الامر ان هذه التوبه هي أصل أنواع التوبه
لأنها تصح التائبين على طريق الانابه الصادقه لله سبحانه ، والاستقامة
الصحيحة علي منهجه ، ومن صفات صاحبها انه كلما أدنّب رجوع
بسرعة الى ربه نادما مستعفرا دتبه ، فيبقى متمسكا بحبل التوبه
النصوح ولا يترك رين المعاصي تتراكم على قلبه ، بل يحلوها دائما
بالاستغفار متمسكا بقول رسول الله (ص) : ((لكل داء دواء ، ودواء
الذنوب الاستغفار)) "٢" ، وفي حديث آخر عنه كذلك ، قال (ص)
: ((طوبى لمن وجد في صحيفه عمله يوم القيامة تحت كل دنس استغفر
الله)) "٣" .

(١) أصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٢٢ .

(٢) ثواب الاعمال / ١٩٢ .

(٣) - - -

فالتائب توبه بصوحا انسان بقى مواظب على الطاعات . محتسب
 للمحرمات مرات لنفسه في كل الحالات . فادأ دأهته ساعة العفلة
 وارفعته في المعصية رجع بسرعة الى ربه مستعفرا دسبه وهو على ححل
 مما فعل .

الاسلام يحث على التوبة النصوح

تختلف التوبة النصوح في اسلوب ممارستها عن درجات التوبة
 اثلاث التي قبلها ، فالتوبة العادية تقع من المذنوب بمجرد أن يندم
 ويستعفر ويقوم ببعض الاعمال الصالحة ، بينما تتميز التوبة النصوح عن
 التوبة العادية بمميزات خاصة على الصعيد النفسي والنطيفي — كما
 سستعرضها بعد قليل — وهذه المميزات هي التي تجعلها أكثر
 قدره من غيرها على هداية صاحبها ووضعها على حط الاستقامة الثابت
 ومن هذا المطلق ورد الحديث عليها كثيرا في القرآن الكريم وعلى لسان
 أهل البيت عليهم السلام ، وما ورد بشأنها في القرآن الكريم قوله
 سبحانه .

((يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى
 ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويهد حلکم جنات تجري من
 تحتها الأنهار))

تحتها الانهار)) "١"

وروي عن رسول الله (ص) انه خطب يوما بالمسلمين فقال :

((ايها الناس توبوا الى الله توبة نصوحا قبل ان تموتوا

وبادروا بالاعمال الصالحة قبل ان تشعلوا .. واصلحوا

بهنكم وبين ريعكم تسعدوا)) "٢"

وروي عن ابن وهب انه سمع الامام الصادق (ع) يقول :

((اذا تاب العبد توبة نصوحا أحبه الله فستر عليه في

الدنيا والآخرة ، فقلت : وكيف يستر عليه ؟ قال: ينسي

ملكه ما كتب عليه من الذنوب ويوحى الى جوارحه : اكنم

عليه ذنوبه ويوحى الى بقاع الارض اكنم ما كان يعمل

عليك من الذنوب . فهلقي الله حين يلقاه وليس شئ

يشهد عليه بنسب من الذنوب)) "٣"

التوبة النصوح وازدواج الشخصية

من أخطر ما يعانيه المذنبون من مشاكل نفسية — في المجتمع

(١) التحريم / ٨ .

(٢) ارشاد القلوب / ج ١ ، ص ٢٥ .

(٣) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٣٠ .

الاسلامي - هو فقدانهم لحالة الاسحاح والنطاق بين ربانهم الذاتية وممارساتهم السلوكية ، فالمدن في حالة صراع دائم بين الاستجابة لمداتهم الحسنة من جهة وبين الالتزام بقيم الدين وتعاليد المجتمع وعاداته المحترمة من جهة أخرى . مهم من أجل أن يعكسوا للمجتمع لون من الاسحاح بين دوافعهم الذاتية والقيم الاجتماعية التي تحكمه يتصدهرون للآخرين بخلاف واقعهم النفسي محاولون التحدث لهم بالشرف والقيم والكرم ويتظاهرون بالنسك بأفعال الصالحين وصافهم كدبا ورياء وعافا لأشهم - في واقعهم - أبعد الناس عن ذلك ، بل هم في حقيقتهم - وكما يعرفون أنفسهم - لأشدّ شراسة من الوحوش الكاسرة حين الأقدام على المحرمات في علس الظلام ، وعندما يتأكدون من عدم وجود المراقب لهم من بني البشر !!

وتسبب هذه الحالة في كثير من الأحيان للمدنيين اضطراب في شخصيتهم وديديا واضحا في سلوكهم .

وهذه الحالة تسبب بسكتير من المدنيين وخاصة المحرمين منهم الى مرض نفسي خطير يطلق عليه علماء النفس اسم مرض ((الارذواج في الشخصية)) "١" وتسميه الشريعة الاسلاميه ((مرض النفاق)) "٢" وقد يؤدي هذا المرض النفسي الخطير بالمدينين الى أمراض أخطر منه

-
- (١) النفاق هو أحد أعراض اردواج الشخصية في رأي علم النفس .
 (٢) هذه الحالة من مظاهر النفاق في الاسلام ، لأن النفاق في المهم الاسلامي له صور متعددة .

كل ذلك نتيجة لعدم تطابق الدواعي الذاتية للمدسين مع القيم والتقاليد السائدة في مجتمعاتهم ، ويمكن أن تحل مشكلة عدم التطابق هذه بسلوك أحد طريقتين :

أحدهما . أن يكشف المذنب عن حقيقته للآخرين ، فيكسر حاجر الحياء ويتصرف بدون أن يكثر بهم ولا بالقيم الدييمنة أو التقاليد الاجتماعية التي تحكم مجتمعه فيظهر للناس كأي محرم مكشوف في انحرافه وعدم التزامه بالقيم والأخلاق العاصلة ، حيثئذ تتطابق دواعي الداتية مع واقع السلوكي ، وتتحل عنده مشكلة الازدواج في الشخصية .

وهذا اللون من العلاج مرموض في الشريعة الإسلامية ، لأنه وإن كان يعالج بعض حواش مرض اردواج الشخصية إلا أنه يوقع الانسان في أمراض نفسية وجسمية واجتماعية أخرى — لا مجال للحدث عنها هنا — وهي أخطر بكثير من مرض الازدواج في الشخصية، أو بتعبير ديني مرض النفاق السلوكي .

ثانيهما . أن يتوب الانسان المذنب توبة نصوحا فيتحلص من هذا المرض النفسي الخطير ، حيث تصبح دواعي الداتية منسجمة انسجاما كلياً مع سلوكه وتصرفاته والى هذا المعنى أشار الامام الصادق (ع) حينما سأله عن التوبة النصوح ، فقال :

((أن يكون باطن الرجل كظاهره وأفضل)) "١"

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٣٦١ .

التوبة النصوح منهج تربوي كامل

قلنا قبل قليل ان التوبة النصوح تختلف عن التوبة العادية بما تتميز به من خصائص ومقومات تربوية تجعلها أكثر قدره من غيرها على هداية صاحبها ووضعها على حط الاستقامة الثابت ، وهذا نريد أن نتعرف على المعالم الرئيسة للمنهج التربوي لهذه التوبة من خلال المفاهيم والامكار التربوية التي أثارها أهل البيت (ع) حول أسلوب ممارستها .

- ويمكننا تحديد هذا المنهج التربوي للتوبة النصوح على صـ
- أحاديث أهل البيت (ع) في أربع خطوات رئيسة . وهي :
 - الخطوة الاولى : التخطيط للتوبة .
 - الخطوة الثانية : اعلان التوبة .
 - الخطوة الثالثة : تطبيق الحظوظ والمقررات العملية للتوبة .
 - الخطوة الرابعة : المراقبة الذاتية والمحاسبة اليومية .

الخطوة الأولى : التخطيط للتوبة

يصح علماء النفس والتربية ذوي العادات السيئة كشرب الخمر أو الاميون - مثلا - بأن لا يصموا بصمما ارتجاليا فوريا من أجل المحلى عن عاداتهم المستحكمة السيئة ، لأن التصميم الفوري اذا لم يكن مدروسا لا يدوم طويلا بل سرعان ما ينهار ويرجع صاحبه الى عادته القديمة ، وترى التربية الاسلامية كذلك انه من الضروري للمدب قبل أن يمارس أعمال التوبة النصوح أن يحاول اكتشاف جوانب الضعف في حياته ودأته وشهوته ، تلك التي يمكن أن تسبب له التراجع عن قرار التوبة ، وعلى ضوء هذا الاكتشاف يضع التائب خطته التربوية الشاملة التي تكفل له المسيرة قدما بنجاح نحو التوبة النصوح ، وي طرح الامام الصادق (ع) هذا الرأي حينما يسأل عن تفسير قول الله تعالى

((توبوا الى الله توبة نصوحا)) فيقول .

((هو صوم يوم الاربعاء والخميس والجمعة)) " ١ "

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٣٦٣ .

((فالصوم امتحان واحتبار لصديق الأساس مع الله لأنه يصنع الأساس في امحان عسير ينطلب منه الانقطاع عن كل متع الحياة . . . من الطعام والشراب والمعدات . . الح . فالصائم يعبر بصيامه عن انتصار حب الله والاحلاص له على حب نفسه ومتعها ولدائدها . . . وهذا الانتقال من حب الذات والشهوات الى حب الله والتعلق به يحدث أروع آثار التعبير داخل كيان الصائم . . . التعبير الذي يحقق لله الارتباط بالله والتوبة اليه . والتقرب منه والبطر الى كل شيء في الحياة من خلال هذه العلامة مع الله . . . وعندما يحتل الصائم هذا الموقع من الايمان تكون داته قد تجاوزت مراحل التمرع بأحوال الانحراف والشذوذ وسلك سبيل التكامل والصعود نحو عالم السمو الروحي معلنه بتحررتها العملية — الصوم ثلاثة أيام — كف النفس عن كل محرم . فيكون هذا الموقف التحريبي مدخلا للاعلان الصادق عن التوبة المصوح والاستقالة من الذنوب والمعاصي ومعارقة الجرائم والمآثم . فتدخل النفس الثانية عن استحقاق أبواب المعرفة والقرب الالهي . بعد أن مرت بتحرية الرقص والاحلاص من الذنوب في ثلاثة أيام من الصيام .

فيكتشف عن طريق الصوم قيمة الاحلاص لله وقابليتها في مواجعة الشهوات والمعدات وقدرتها على تحدي كل المعريات التي تسبب لها الوقوع في المحرمات)) ١٠ ان ثلاثة أيام من الابتهاال والصوم

(١) الصوم عبادته وتربية / ص ١٣ — ١٤ (باختصار وتصرف) .

وإعباده والاعطاع الروحي لله والسأمل والتفكير باصرار الدسوس
 وانتحطط اشامل للتخلص منها كافيه بوضع خطه ناحجه ومدروسة
 تساعد التائب على المقى فى العمل الصالح والتوبه النصوح وعدم
 العوده الى الذنوب . ومن هنا يدرك معنى حديث الامام الصادق
 (ع) السابق . مصوم الياام الثلاثه هى متره تروصيه يقصيهها التائب
 فى حاله ترقف وترصد لداته ليكشف من خلال ذلك نقاط الضعف فى
 شخصيته التى يعكس أن يعروه الشيطان من خلالها . وعلى ضوء ذلك
 يصح حصته التربوية التى ساعده على الافلاع عن جميع المعاصي وعدم
 العوده اليها سهاثيا . مستعينا بالمسح التربوى العلى الذى وضعه
 أهل البيت (ع) فى هذا المجال "١"

الخطوة الثانية :

إعلان التوبة

ويقدم التائب عليها بعد أن يصح خطته الشاملة التى تشمل
 عن الاحواء المسخرة وتشبته على القيام بالاعمال الصالحة ، وتشتمل
 هذه الخطوة على ثلاثة أعمال عبادية مهمه ، وتكون هى المدح

(١) كما ستعرف ذلك فى الحديث حول الخطوة الثالثة .

الرئيسي لأعلان التوبة المصوح كما جاء ذلك عن الامام الصادق (ع) وهذه الاعمال الثلاثة هي : ((القيام بغسل التوبة)) و ((اداء صلاة التوبة)) و ((التصرع الى الله وطلب المعفرة منه)) (١) .

ولا مانع من أن تقع هذه الخطوة ضمن الخطوات الاولى مادامت هي خطوة عبادية محضة ، ولا تتعارض مع كون الامام الثلاثة من الصلوات اختار الذات والتخطيط لمواجهته نقاط الصعاب فيها . . .

وفد دلّ على هذه الاعمال الثلاثة في الخطوة الثانية ما رواه مسعدة بن زياد عن الامام الصادق (ع) ، قال :

((كنت عند أبي عبد الله - يعني الامام الصادق (ع)

فقال له رجل : بأبي أنت وأمي ادخل كنيفا ، ولى

جيران وعندهم جوار يتغني ويضرب بالعود ، وربما

اطلعت الحلويس استماعا مني لهن ، فقال (ع) لا تفعل

فقال الرجل : والله ما آتيتهن اثما هو سماع أسمعه

بأذني ، فقال (ع) بالله أنت ما سمعت الله يقول : ((ان

السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا)) ؟

فقال : بلى والله ، كأي لم أسمع بهذه الآية من كتاب

الله من عربي ولا عجمي ، لا جرم اني لأعود ان شاء الله

واني استغفر الله ، فقال له : قم فاعتسل ، وصلّ ما بدا

لك ، فانك كنت مقبلا على أمر عظيم ، ما كان أسود

(١) من المستحب هنا قراءة أدعية التوبة ، وأهمها دعاء الصحيفة السجادية .

حالك لو مت على ذلك ، احمد الله وسله التوبه من كل
ما يكره ، فانه لا يكره الا كل قبيح ، والقبيح دعه لأهله
فان لكل أهلا)) "١"

مقد بيت هذه الرواية على ان هذا الاساس كان مصرا على
معصيته ، فهو اذا بحاجة الى أن يتوب منها توبه نصوحا ، والغسل
والصلاه والتضرع الى الله وطلب المعفرة منه أعمال عبادية دلت هذه
الرواية على ضرورة القيام بها لكل من أراد التوبه النصوحة من ذنوبه كما
استظهر منها ذلك شيخنا البهائي رحمه الله "٢" .

وفي رواية أخرى ذكرها ابن طاووس عن رسول الله (ص) تناولت
هذه الاعمال العبادية الثلاثة الصالحة في التوبه المحلصة ، وهي
تختلف عن رواية الامام الصادق (ع) ، وللعائدة التربويه بذكرها هنا
وهي عن أبي امامة عن أنس بن مالك ، قال : حرج رسول الله (ص)
يوم الاحد في شهر ذي القعدة ، فقال :

((يا أيها الناس من كان منكم يريد التوبه ؟ قلنا . كلنا
نريد التوبه يا رسول الله . فقال (ص) اغتسلوا وتوضأوا
وصلوا أربع ركعات واقرأوا في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة
وقل هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين مرة ، ثم
استغفروا سبعين مرة ، ثم اختموا بلا حول ولا قوة الا

(١) الوسائل / ح ٢ ، ص ٦٥٢ .

(٢) في كتابه الاربعين / ص ٢٢٥ .

بالله العلي العظيم . ثم قولوا * يا هزبر يا غفار افترلى
 ذنوبى وذنوب جميع المؤمنين والمؤمنات فانه لا يعفو
 الذنوب الا انت * . ثم قال (ص) ما من عبد من
 امتي فعل هذا الا نودي من السماء يا عبد الله استأنف
 العمل . فارك مقبول التوبه . مغفور الذنب . وينادى
 ملك من تحت العرش : أيها العبد بورك عليك وعلى
 أهلک وذرتک . وينادى مناد آخر : أيها العبد
 ترضى خصماؤك يوم القيامة . وينادى ملك آخر : أيها
 العبد تموت على الايمان ولا أسلب منك الدين ويفسح
 في قبرك وينور فيه . وينادى مناد آخر : أيها العبد
 يرضى أبواك وإن كانا ساحطين . وغفر لأبويك ذلك
 ولذرتك وأنت فى سعة من الرزق فى الدنيا والاخرة
 وينادى جبرائيل عليه السلام أنا الذى اتيتك مع ملكك
 الموت عليه السلام ان يرفق بك ولا يخذلك اثـر
 الموت انما تخرج الروح من حسدك سلا - وفي روايه
 اخرى " سلا " -))

قلنا يا رسول الله ، لو أن عبدا قال ذلك فى غيبـر
 هذا الشهر ؟ فقال (ص) : ((له مثل ما وصفت ، وانما
 علمني جبرائيل عليه السلام هذه الكلمات ايام اسرى بي))

(١) الاقبال / ص ٣٠٨ .

الخطوة الثالثة :

تطبيق الخطط العملية للتوبة

يبدأ التائبون في هذه الخطوة بممارسة الخطط التربوية العملية للتوبة وفقا لمسيح تروي تطبيقي تقرره التربية الاسلامية ، وتهدف محمل خطط هذا المنهج في هذه الخطوة الى تحليل التائبين من العوامل الذاتية والحارحية التي كانت سببا لاجرامهم . وهذا المسبح يشمل على نوعين من الخطط التربوية في هذا المجال ، خطط ثابتة تكفل التربية الاسلامية بوضعها وسيانها . . . وخطط مرنة يضعها التائب لنفسه انطلاقا من احاطته بعوامل الانحراف — في داته وحياته — التي تسبب له الوقوع في المحرمات . وسقتصر هنا على الكلام عن مسبح الخطط التربوية الثابتة — في هذه الخطوة . . . ولدينا روايات ومصوص اسلامية عديدة اهتمت برسم المعالم الرئيسية لهذا المسبح . ولكن للاختصار سنعرض روايتين منها فقط :

الرواية الاولى :

حاء في مسبح البلاغة ان أمير المؤمنين (ع) ردّ على رجل قال بحصرته ((استغفر الله)) قائلا :

((شكلك أمك ! أتدري ما الاستعمار ؟ ان الاستعمار
 درجة العليين ، وهو اسم واقع على ستة معان اوبها
 الندم على ماضى ، والثانى المرم على ترك العبود
 اليه أبدا ، والثالث أن تؤدى الى المخلوقين حقوقهم
 حتى تلقى الله عزوجل أمس ليس عليك تبعة ، والرابع
 أن تعتمد الى كل فريضة عليك ضيعتها ، فتؤدى حقها
 والخامس : أن تعتمد الى اللحم الذى بيت على السحت
 فتذيبه بالاحزان حتى تلتصق الجلد بالعظم ، ويششأ
 بهنهما لحم جديد ، السادس : أن تديق الحسم ألم
 الطاعة كما أذقته حلاوة المعصية ، فعند ذلك تقول :
 استغفر الله)) " ١ "

الرواية الثانية :

وردت في كتاب مصاح الشريعة المنسوب للامام الصادق (ع) ،
 قال فيها :

((. . . وأما توبة العام فإن يغسل باطنه من الذنوب
 بها الحسرة والاعتراف بجنايته دائما ، واعتقاد الندم
 على ماضى والخوف على ما بقي من عمره ولا يستعفف
 ذنوبه فيحمله ذلك الى الكسل ويديم البكاء والأسف

(١) شرح نهج البلاعة لابن أبي الحديد / ج ٢٠ ، ص ٥٧ .

على ما ماته من طاعات الله ، ويحبس نفسه عن الشهوات
ويستعيث الى الله تعالى ليحفظه على وما توبته
وبعضه عن العود الى ما سلف ويروض نفسه في ميدان
الجهاد والعبادة ، ويقضي على الفوائد من الفرائض
ويرد المطالم ويعتزل قرنا السوء ، ويسهر ليله ويظلم
نهاره ويفكر دائما في عاقبته ويستعين بالله سائلا منه
الاستقامة في سرائه وصرائه ، ويثبت عند المحن والبهلاء
كهيلا يسقط عن درجة التواهبين ، فان في ذلك طهارة
من ذنوبه وزياده في عمله ورفعة في درجاته ، قال الله
عز وجل : * وليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن
الكاذبين * ((" ١ ")

ويظهر من مضمون هذين الحديثين انهما يتفقان في تسليط
الاصواء على أهم الاسس التربوية التي ينبغي أن ينطلق منها كل من
أراد أن يطرق باب التوبة النصوح محاولا الوصول الى درجة عالية من
درجات الايمان والالتزام الصحيح .
واليك - قارئ الكريم - أهم الارشادات التربوية المشار اليها
في هذين الحديثين ، والتي لابد لكل من أراد أن يسلك طريق
التوبة النصوح أن يتمسك بها ، وهي :

١ - أن يظهر التائب الدم الشديد على حياته العاصية التي قصاها في أحواء الانحراف والشهوات المريضة بعيداً عن طاعة الله سبحانه ، وقد أشار الامام الصادق (ع) في حديثه السابق الى هذه العقرة بقوله : ((وأما توبة العام فإن يغسل باطنه من الذنوب بماء الحسرة والاعتراف بجنايته دائماً واعتقاد الندم على ماضى)) .

٢ - أن يشدد العزم بإرادة قوية وتصميم أكيد على عدم الرجوع الى ما كان عليه من انحرامات سابقة ، وإلى هذه العقرة أشار الامام أمير المؤمنين (ع) بقوله : ((العزم على ترك العود اليه)) (١) .

٣ - أن يحصي العرائض التي فاسده في وقت انحرامه الى يسوم توبته ويقضي كل ما مانه من هذه الطاعات الواجبة كالصلاة والصيام وأداء الحقوق من الخمس والزكاة والحق ٠٠٠ الحج . فانه لا طريق للتوبة من هذه المحاللات جميعاً إلا أن يحتشد في قصائدها وإدائها بقدر الامكان ، ولا يترك في عهده شيئاً منها . وأشير الى هذه العقرة في حديث الامام أمير المؤمنين (ع) بقوله : ((ان تعتمد الى كل فريضة طيبتها فتؤدي حقها ٠٠٠))

٤ - أن يؤدي الى الآخرين حقوقهم التي اعتدى عليها أيام انحرامه ، سواء كان اعتدائه على أموالهم أو أرواحهم أو دينهم أو أعراضهم أو كراماتهم ، فيجب عليه أن يسوِّب منهم ويرصدهم

(١) الصغير يعود الى الدم .

(٢) يؤدي التائب هذين العقرتين في الخطوة الثانية كما عرفت .

بقدر استطاعته* ١٠٠٠ وقد لا يتمكن من ارضائهم لسبب ما* ٢٠٠ ، مما
 عليه ألا أن يكثر من الاسعفار والاعمال الصالحة والتصدق بياية عمس
 اعتدى على حقوه ، فانه ليس ببعيد على كرم الله تعالى أن يشملـه
 برحمته ومعرفته الواسعة ميرصي حصائه عنه يوم القيامة حينما يحده في
 الدنيا محلصا في توبته ، صادق السريرة في انابته .

ذكرت هذه الفقرة في حديث الامام أمير المؤمنين (ع) في قوله
 ((أن تؤدى الى المخلوقين حقوقهم حتى تلقى الله عزوجل أمس ليس
 عليك تبعه ١٠٠٠)) يعنى من تلك الحقوق .

٥ - اغترال دوى الاحلاق السيئة والابتعاد عن أصدقاء الشر
 وخاصة أولئك الذين كانوا سببا لاجرامه ، وبالمقابل ينبغي له أن
 يعنث عن الاحيار ، ويقصد محالسهم ويتحد معهم أصدقاء حدد له ،
 ويطلب منهم ارشاده وبصيحته ، ويظهر لهم قبول ذلك منهم ١٠٠٠ ذكر
 ذلك الامام الصادق (ع) بقوله ((ويهتزل قرنا السوء ١٠٠٠))

٦ - أن يبتعد عن جميع الاحواء الاجتماعية والفكرية وغيرها التي
 كانت تسبب له الوقوع في المعاصي كالدخول الى دور السينما ومحالـس
 اللهو ، وأماكن السباحة وحدائق الترهة المستدلة . وان يتحسب
 قراءة الكتب والصحف والمجلات والنشرات التي تثير في نفسه كوامن
 (١) ولعلباء الاحلاف هـا كلام طويل أعرضت عنه لاهـداف
 تربيـه .

(٢) كموت من اعتابه ، أو كالفقر وعدم قدرته على ارجاع ما سرقه وكخوف
 القتل ان أحبر الروح انه رى بزوحته أو غير ذلك .

الشهوة العريضة ويوجد في نفسه الشوق الى المحرمات التي كان مولعا بها قبل تسويته .

والى هذا المعنى أشار الامام الصادق (ع) بقوله ((ويحبس نفسه عن الشهوات ...))

٧ - أن يسأل الله سبحانه الثبات على حط التوبة الصريح وعدم الرجوع الى ممارساته المحرمة القديمة . . . وهذه الفقرة التربوية تعتبر عند أهل العرفان والاحلاص من أهم مقومات الثبات على التوبة الصريح . وهي كذلك من أبرر علائم الاحلاص في طلب التوبة من الله سبحانه . ولهذا كان الامام زين العابدين (ع) يقول في دعاء التوبة :

((اللهم وانه لا ولاء لي بالتوبة الا بمعصتك . ولا استمسك بي عن الخطايا الا عن قوتك . فقوني بقسوة كافية وتولني بمعصاة مانعة . اللهم أيما عبد تاب اليك وهو في علم الغيب عندك فاسح لتوبته وعائده في دينه وخطيئته . فاني أعوذ بك أن أكون كذلك . فاجعل توبتي هذه توبة لأحتاج بعدها الى توبة . توبة موجهة لمحو ما سلف والسلامة فيما بقي)) (١)

وقد نصّ على هذه الفقرة التربوية الامام الصادق (ع) في قوله :

(١) الصحيفة السجادية / دعاء التوبة .

((ويستغيث الى الله تعالى ليحفظه على وفاء توبته
ويمضيه في العود الى ماسلف .. ويستعين بالله سائلا
منه الاستقامة في سرائه وضرائه))

٨ - أن يتروى في كل خطوة أو كلمة يريد أن يقوم بها لئلا
تصدر منه بعض الانحرافات التي كان قد اعتاد على ممارستها قبل
التوبة . ويمكن أن يستوحي هذه الفقرة من العبارة التالية للامام
الصادق (ع) في قوله ((ويروض نفسه في مهديان الجهاد والعبادة))
فان من أهم مقومات محاربة النفس الأمارة بالسوء هو سيطرة الانسان
على حركاته وسكناته وجميع مشاعره وحوارجه سيطرة قيادية ناجحة ، بحيث
لا يسمح لها أن تنحرف عن تعاليم السماء والقيم العليا في الحياة .
٩ - أن لا ينهار أمام معريات الشهوات ولا يسقط عن درجته
الثابتيين عندما تنتهيا أمامه دواعي الانحراف . فالانسان اذا كان
منحرفا ثم تاب لا يعني هذا انه سوف لا يواحه بعد ذلك عوازل
الانحراف وأحواله في حياته ، بل هو معرض دائما الى الامتحان
الالهي وخاصة الانسان المؤمن كما قال الله سبحانه

((أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون
ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا
وليعلمن الكاذبين)) *

فيبقى على التائب المخلص في توبته أن يكون صلباً تقياً أمام رحارف الدنيا وشهواتها المحرمة ، وأن يكون ورعاً يحشى الله في السر والعلانية فإن ذلك دليل واضح على صدق توبته ، كما يقول الامام الصادق (ع) ((أن يشب عبد المحن كيلاً يسقط عن درجة النوايين فإن ذلك طهارة من دونه وريادة في عمله ورفعة في درجاته ، فإن الله عز وجل :)) وليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين (٥٠)

١٠ - أن يكثر التائب من الاعمال الصالحة بعد التوبة سواء كانت هذه الاعمال الصالحة ((عبادية روحية)) أو ((اجتماعية حيوية)) وبهذا الصدد قال علماء الاخلاق انه لا يكفي لمحو آثار المعاصي التي انطبعت في القلب مجرد التوبة منها ، بل لابد من محو آثارها بنور الطاعات اذ كل معصية صدرت من الاساس ارتفعت معها ظلمة الى قلبه ، فاذا تراكت ظلمات المعاصي على القلب صار ريناً ، كما قال الله سبحانه ((كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون))^(١) فاذا تراكم الرين وطال زمانه تحول الى سحبه في السلوك فيطبع على القلب أثره ((وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون))^(٢)

فالتائب لا يكفي لاعمال نفسه مجرد تركه للمعصية بل لابد له من محو تلك الآثار التي انطبعت بها في نفسه ، وطريقه ذلك هو أن يتبع السنة بالحسنة ، فكما ترتفع الى العنق ظلمة من المعاصي

(١) المطففين / ١٤

(٢) التوبة / ٨٢

فتجعلها سوداً مظلمة . فكذلك يرتفع نور من الطاعات واحتساب المحرمات فينورها ، وبهذا النور تنجلي ظلمة المعاصي ، لأن المرض هنا عولج بصدده ، فكل ظلمة ارتفعت الى القلب لا يحورها إلا نور يرتفع اليه من حسنة تصاد ^{١*} تلك السيئة التي ارتكبها . وإلى هذا المعنى أشار القرآن الكريم بقوله ((ان الحسنات يذهبن السيئات)) ^{٢*} وروى عن النبي (ص) بهذا المعنى قوله : ((اتبع السيئة الحسنة تمحها)) ^{٣*}

وهذا هو العمل الصالح الذي دعى اليه القرآن الكريم كثيراً حينما كان يحاطب أوصاف المحرمين عن هدي الله تعالى ويدعوهم للتوبة من ذنوبهم . وكانت أكثر آياته التي تدعوهم للتوبة تحتهم بحشهم على العمل الصالح بعد رجوعهم الى الله تعالى . وهذا في تصوري أفضل أسلوب تربوي يمرر التائب على الطاعات بعدما كان معتاداً على ممارسة المحرمات ، وهو في نفس الوقت أفضل طريقة عملية لتشبيب كراهية المعصية في نفس التائب الذي كان مولعاً بالمحرمات .

وهذه جملة من الآيات القرآنية التي تدعو العذابين الى العمل الصالح

(١) لا يريد بالصاد هنا معناه المطلق ، بل نريد معناه العام خلافاً لما ذهب اليه بعض علماء الاخلاق من ضرورة مقابلة العقاب — مثلاً — بالاصلاح بين الآخرين . وهكذا باقي المحرمات . فان هذا الرأي لا يستفاد من النصوص التي دلت على مقابلة السيئة بالحسنة لمحوها .

(٢) هود / ١١٢ (٣) جامع السعادات / ج ٣ ، ص ٦٣

بعد اتوبه فاسها كلها تؤكد هذا السعد التربوي الذي أشارا اليه
قال سبحانه :

((آل الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم
وأنا التواب الرحيم)) "١"

((آل الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله
غفور رحيم)) "٢"

((. . . آل من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يَدْخُلُونَ
الجنة ولا يظلمون شيئا)) "٣"

((. . . آل من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل
الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيمًا)) "٤"

((. . . ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله
مقابلا)) "٥"

((. . . آل الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا
دينهم لله وأولئك مع المؤمنين)) "٦"

وأشار الامام أمير المؤمنين (ع) في حديثه السابق إلى هذه
الفقرة التربوية بقوله : ((. . . أن تعدد إلى اللحم الذي نبت على

(١) البقرة / ١٦٠	(٢) آل عمران / ٨٩
(٣) مريم / ٦٠	(٤) الفرقان / ٧٠
(٥) الفرقان / ٧١	(٦) النساء / ٦٤

السحت فتدببه بالاحزان حتى تلصق الجلد بالعظم وينشأ بينهما لحم جديد . . وأن تذيق الجسم ألم الطاعة كما أذقته حلالة المعصية فعند ذلك تقول استغفر الله))

الخطوة الرابعة :

المراقبة الذاتية والمحاسبة اليومية

التائبون الذين كانوا معتادين على ارتكاب المعاصي ليس من السهولة أن ينحلوا عنها بسرعة ، فالعادة مهما كان نوعها تتحول بمرور الزمن وبكثرة ممارستها والمداومة عليها الى سحية تشبه السحايا الطبيعية في سلوك الانسان ولهذا فيل أن العادة طبع ثاب . . فهو وان تركها عن قناعة ولكن ليس من البعيد جدا أن يقع فيها عن عجلة مرة ثانية ، فيرجع بعد ذلك الى ما كان عليه من انحراف وحسب وامتثال لها . . ومن هذا المنطلق كان لا بد من دخول عامل تربوي رابع في منهج التوبة النصوح . وتكون مهمة هذا العنصر التربوي هو تثبيت التائب على توبته مبيقيه على طريق الاستقامة ويعوده على الالتزام بالطاعات ومحاربة المحرمات .

وتطلق التربية الاسلامية على هذا العامل التربوي اسم (المراقبة الذاتية والمحاسبة اليومية) .

ومعنى ((المراقبة)) هو أن يتابع الإنسان نفسه ويراقب طاهرها وباطنها ويلاحظها طول يومه حتى لا تقدم على شيء من المعاصي ، ولا تترك شيئاً من الواجبات .

ومعنى ((المحاسبة)) هو أن يعين في كل يوم وليلة وقتاً يحاسب فيه نفسه بعد أن يوارى بين حساساته وسيئاته التي عملها في ذلك اليوم فإن وحدها مقصرة في طاعة أو مرتكبة لمعصية عاتبها ولا مبالاة لوماً عنيفاً ووبخها توبيخاً شديداً وقهرها على بعض الطاعات عقاباً لها على تقصيرها ، وإن وحدها قد أنت بجميع الطاعات ولم ترتكب المحرمات في طول ذلك اليوم شكر الله تعالى على ذلك وطلب منه العون والتوفيق في الاستمرار على هذا الحال .

ولا تحتص هذه العملية التربوية اليومية ((بالتائبين)) فقط ، وإنما هي ضرورة لكل مسلم متعهد لله ومتمسك بحبل التقوى ، وتتأكد ضرورتها بالنسبة للتائبين . . . ولهذا نجد النصوص الإسلامية الواردة في الحث عليها عامة لا دليل فيها على توجيه الخطاب إلى خصوص التائبين فقط .

قال سبحانه :

((ولتنظر نفس ما قدمت لغد)) " ١ "

فإن المراد بهذا النظر هو محاسبة الإنسان المسلم لنفسه ، كما فسر ذلك علماء الأخلاق .

(١) الحشر / ١٨ .

وقال رسول الله (ص) :

((حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ، وزنوها قبل أن

توزنوا)) "١"

وقال الامام الكاظم (ع) :

((ليس منا من لم يحاسب نفسه في كل يوم ، فان عمل

حسنة استزاد الله تعالى ، وان عمل سيئة استعفى من

الله منها وتاب اليه)) "٢"

والخلاصة : ان التائب مهما كان معتادا على ارتكاب المعاصي

واقتراف السيئات فانه بمجرد أن يشغل بعد التوبة بمجاهدة نفسه

ومقا لبرنامج ((المحاسبة والمراقبة)) فان الله سبحانه حتما سيأخذ

بيده الى طريق الصالحين ويرمعه الى درجات المتقين والمقربين من

ساحة قدسه جلّ وعلى ، كما وعد في كتابه الكريم حينما قال :

((والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله

لمع المحسنين)) "٣"

(١) جامع السعادات / ج ٣ ، ص ٩١ .

(٢) - - - - - ص ٩٢ .

(٣) العنكبوت / ٩٦ .

الفصل الرابع

المعصية الجماعية
والتوبة الجماعية

مقدمة

يؤمن علم الاجتماع بأن الانسان اجتماعي ومدني بالطبع، وهذا يعني الاعتراف المسبق بعدم قدرة الانسان للقيام بجميع حاجاته وتوفير جميع متطلباته الضرورية في الحياة . فالم يعيش في وسط اجتماعي يكفل له ذلك ويتعاون مع أمراءه لتيسير شؤون حياته "١" . ويؤكد علماء القانون والاجتماع من جهة أخرى على انه لا يمكن لأي مجتمع العيش في حياة آمنة عادلة مستقرة ما لم تحكمه قوانين صالحة وأنظمة واضحة ومحددة لدى أبنائه . وعلى صو هذه القوانين والأنظمة تحفظ مصالح الجميع في المجتمع . فإذا تمرد أعضاء هذا المجتمع على أنظمتهم المتعارفة وعلى القوانين التي تسودهم فسوف يكون انهيار مجتمعهم وتفكك عراه وسيادة الفوضى والظلم والفساد بين أوساطه نتيجة حتمية لهذا التمرد الجماعي العابت .

ان هذه الحقائق التي ينادي بها علماء الاجتماع والقانون اليوم ، لم تكن غريبة على الاسلام ولا جديدة على تفكيره الاجتماعي ، على الرغم من ساقية الاسلام في ولادته التاريخية مكتشفي هذه الحقائق بقرون عديدة . . . نعم يعترق الاسلام عن علم القانون والاجتماع في أمرين

(١) الاسلام ومتطلبات التعبير الاجتماعي / ص ٢٧ بتصرف .

رئيسيين "١" :

((الاول)) في ايمانه بعدم قدرة الانسان على تشريع الاظمة والقوانين اني تحفظ مصالح الفرد والمجتمع . . . فهو يرى ان هذه العملية التشريعية من صلاحيات الله وحده .

((الثاني)) في مهمه للحياة وطريقة معيره للطواهر الحياصة والاجتماعية المختلفة ، فهو لا يؤمن بانفصال ذلك كله عن القدرة الالهية في تصرف الامور المادية والاجتماعية والمعنوية للانسان . كما تذهب الى ذلك الفلسفة المادية والماركسية منها على الخصوص ، ولهذا فان الاسلام حينما تحدث عن اسهيار الامم القديمة سياسيا أو اقتصاديا أو أخلاقيا ، أو انكسارها عسكريا ، فانه اعتبر جميع ذلك نتيجة حتمية للمعصية الجماعية ولخاوار هذه المجتمعات البشرية والامم والشعوب الصالة للفوايين والقيم السعادية التي جاء بها الانبياء عبر التاريخ .

قال الله سبحانه :

((ولقد أهلكتنا القرون من قبلكم لما ظلموا وحائتهم

(١) من غير المتصور اختلاف الاسلام عن هذين العلمين في أي مجال من محالاتهما ، واما جاء الاختلاف بسبب سيطرة الاتحاهيات الحصارية المادية المعاصرة في توحيه حركة هذين العلمين ، الأمر الذي أبعدهما عن رسالتهما العلمية في الحياة ، ولهذا فاننا نعتقد ان الاختلاف بين الاسلام وهذين العلمين كاتحاهين حصاريين لا ينحصر بما ذكر فقط ، بل يشمل الكثير من التفاصيل .

وسلهم بالمبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجرى القسوم
المجرمين . ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم
لننظر كيف تعملون)) " ١ "

وهذا ما سوف نتعرف عليه بوضوح في الموضوعات الآتية من هذا
الفصل الذي حصص لأجل الحديث عن المعصية الجماعية والتوبة
الجماعية ، لأن الاسلام كما حذر أمراء الامة من الوقوع في المعاصي
الفردية شارحا لهم أثرها في انحرامهم ودورها في تحطيم شخصيتهم
فانه كذلك تحدث عن أصرار المعصية الجماعية على الامة محذرا
الطرق التربوية والقضائية التي يجب على المسلمين الاعتماد عليها
من أجل الوقوف بوجه محاطر المعاصي الاجتماعية وعدم السماح لها
بالانتشار في أوساط الامة .

الفهم الاسلامي للمعصية الجماعية

المعصية الجماعية في نظر الاسلام هي : كل معصية تحدث
صرا غاما في المجتمع سواء صدرت من فرد واحد ، أو جماعة ، ولتوضيح
ذلك نقول :

ان وراء كل معصية تصدر من الانسان سبب يدفعه لارتكابها

(١) يوس / ١٣ - ١٤ .

ووراء هذا السب هدف يصوماعل المعصية الى تحقيقه ، فكل معصية مردية يرتكبها الانسان سرا تتصف بهدين البعدين ((السبب)) و ((الهدف)) فاذا ارتكبها علانية اتصف بعد ثالث وهو ((الاثر)) او ((الموج)) الاجتماعي الذي نخلعه في المحيط الذي تقع فيه ، وحينئذ تخرج عن كونها معصية مردية وتصبح في عداد المعاصي الجماعية - في نظر الاسلام - وان كان فاعلها اسانا واحدا ، ولهذا كان رسول الله (ص) يقول :

((ان المعصية اذا عمل بها العبد سرا لم يضر الا عاملها ، فاذا عمل بها علانية ولم يعبر عليه أصـرت بالعامه)) "١"

فالموج الاجتماعي والأثر السيء الذي تسببه المعصية في الامة هو المقياس الاساسي الذي يعتمد عليه الاسلام للتمييز بين المعصية الجماعية والفردية ، فكل معصية لا تتصف بهذه الصفة فهي معصية مردية حتى لو صدرت من جماعة حاصين مادام قد ارتكبوها بالسـر وتكتـموا عليها ولم يحدث لها موج في المجتمع ، وبامكاننا أن نستلهم هذا الفهم الاسلامي للمعصية الجماعية من حديث للامام أمير المؤمنين (ح) قال فيه :

((ان الله لا يعذب العامة بدنب الخاصة اذا عملت الخاصة بالعنـكـر سرا من غير أن تعلم العامة ، فاذا

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٢٠٧ .

هملت الخاصة بالمتكرجهارا فلم تعبر ذلك العامة

استوجب العرقان العقوبة من الله عزوجل (١) *

ومن الطبيعي ان يحتلف الموح السلبى الذى تتركه المعاصي
الاجتماعيه في الامة - تبعاً لاختلاف نتائجها المدمرة وآثارها السيئة
على النفس والمجتمع - من معصية الى أخرى . ولكن مهما كان الموح
السلبى محدودا لا يخرج المعصية العامة عن كونها معصية اجتماعية
مادامت مرتكبه علانية . فلا يعتبر الاسلام معصية الفرد داخل أسرته
علانية - مثلاً - معصية فردية . واسا يعتبرها معصية عامة . لما لها
من موح فاعل في السطح الاجتماعي للامة . وان كان في حدود الوسط
الاسروي الصيق . فالاسره - كما نعلم - هي الحلية الاولى للمجتمع .
فلا بد - اذا - أن تنتقل سلبيات هذه المعصية - التي مورست
داخلها من غير تكتم عليها - الى الأسر الاخرى ذات العلاقة
الصميمية معها كالأقارب والاصدقاء والحيوان . وهذه البكته هي في
الواقع من حلة نكات الاختلاف بين الاسلام وبين علماء الاجتماع الذين
لا يرون في مثل هذه الاحرامات الفردية السامرة بعدا اجتماعيا في
الامة نظرا لصدورها - حسب مهمهم - من فرد واحد وليس من
طبقة اجتماعية أو وسط اجتماعي معين في الامة . على العكس من
الاسلام الذى يؤمن بمشاركة المجتمع للفرد في معصيته هذه . لأنه كان
شاهدا عليه حين اقترعها علانية متحديا جميع أمراءه وقيمه وقوانينه

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٢٠٢ .

ومقدساته ، ومن هذا المطلق بددت النصوص الاسلاميه بأمر—راد المجتمع الدين مارس بخصورهم وفي محالسهم معصية ((اهانة المؤمن الفرد)) من بعض الاشخاص المنحرفين في الامة ، واعتبرت هذه النصوص الحاصرين في مثل هذه المحالس شركاً العاصي في آثامه وانحرافه ، ان لم يقوموا بمسؤوليتهم الشرعية تجاهه ، ويروى ان رسول الله (ص) كان يقول :

((من أذل عنده مؤمن وهو يقدر على أن ينتصر له فلم ينتصر ، أذله الله يوم القيامة على رؤس الخلائق)) "١"
كما وردت بهذا المضمون روايات كثيرة عن أهل البيت عليهم السلام .

أضرار المعصية الجماعية

اتضح بان المعصية الجماعية هي التي تترك ورائها تأثيرات سيئة على المجتمع ، ألا أن حجم الآثار السلبية في المعصية الاجتماعية ، مرتبط الى حد كبير بنوعيتها ، وبما تنطوي عليه من مفاسد وأضرار عامة ، كما هو مرتبط بأسلوب ممارستها بشكل مكشوف أمام المجتمع ، فالآثار السلبية للعيبية — وهي احدى المعاصي

(١) جامع السعادات / ج ٢ ، ص ٢٩٨ .

الاجتماعية كذلك - ربما تكون أقل خطراً على حياة المجتمع من الاصرار
والفتائج السيئة التي تسببها ظاهرة التبرج . والمرأة المتبرجة على
اسطورة العربية ربما تكون أقل امسداً وصرراً للمشاعر الحسية عند
الشباب الهائج التائه من الفتاة المتبرجة على الطريقة الاوربية .
فالمعصية الاجتماعية اذاً تختلف في تأثيراتها السيئة على النفس
الانسانية . وفي الاوساط الاجتماعية تبعاً لصحامة الموح الذي تحلقه
في المحيط الذي تتواجد فيه ، وتبعاً لقوة ماعليتها في النفس
والمجتمع .

والاسلام في تفسيره لسلبيات الانحراف الاجتماعي يخطو خطوة
أعمق وأبعد من هذه النتائج السلبية الحزينة لآثار المعصية الاجتماعية،
فحينما يستعرض اطروخته الشاملة في تفسير المعاصي الاجتماعية وبيان
أثرها على حركة المجتمعات التاريخية فانه يؤمن بأن انهيار المجتمعات
البشرية مكرياً واحطاطها أخلاقياً وانكسارها سياسياً وعسكرياً ما هو
- في العالب - إلا لون من ألوان العقوبات الربانية التي تحل
بهذه المجتمعات بسبب معاصيها العامة وطغيانها وكفرانها بأعصم
الله تعالى .

وعلى ضوء هذه الاطروحة الشاملة في تفسير المعاصي الاجتماعية
يؤمن الاسلام بأن أكثر الكوارث الطبيعية المدمرة كالزلازل والفيضانات
والهزات الارضية التي تحل بالأمم والشعوب الصالحة ما هي إلا نتيجة
حتمية لرمص هذه الأمم والشعوب لنور الوحي وصرخات الأنبياء .

ويصلي الاسلام يؤكد — من خلال هذه الاطروحة — على حظر المعاصي الاجتماعية على مبادئ الخير والعصيلة في الامة ، ويقرر أخيرا حقيقة مرعة حينما يقول : ان هذه المعاصي العامة هي أكبر خطر على وجود الامة لأنها حينما تتعاقم وتستشري وتستحكم فيها فانها حتما ستعرض وجودها كله الى الاستبدال أو الروال . وهذه النصوص القرآنية بين أيدينا وحها لوحه تقرر هذه الحقيقة بكل وضوح ، قال الله سبحانه :

((ان لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضرروا شيئا)) "١"

وقال : ((واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا . وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا)) "٢"

وقال : ((وتلك القرى أهلكناها لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا)) "٣"

وقال : ((كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم)) "٤"

وقال : ((فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا)) "٥"

(١) النوبة / ٣٩	(٢) الاسراء / ١٦ — ١٧
(٣) الكهف / ٥٩	(٢) آل عمران / ١١
(٥) النحل / ٥٢	

وقال : ((ذلك بأن الله لم يكن معبرا نعمة أنعمها على قوم

حتى يغيروا ما بأنفسهم)) "١"

والروايات التي نقلت عن أهل البيت (ع) حول أصرار المعصية
الجماعية حاثت موصحة لمعاني القرآن ومفسرة آياته في المعصية العامة
قال أمير المؤمنين (ع) :

((وأيم الله ما كان قوم في حفظ عيش فزال عنهم الآ

بذنوب اقتترفوها . لأن الله ليس بظلام للعبيد)) "٢"

وقال الامام الصادق (ع) :

((ما أقر قوم بالمنكر بهن أظهرهم لا يغيرونه إلا أو شك

أن يحصم الله بعقاب من عنده)) "٣"

وقال عليه السلام في حديث آخر :

((ان الله عز وجل بعث نبيا من أنبيائه الى قوم وأوحى

اليه . ان قل لقومك : انه ليس من أهل قرية ولا ناس

كانوا على طاعتي فأصابهم فيها سرا فتحولوا عما أحسب

الى ما أكره . ألا تحولت لهم عما يحبون الى ما يكرهون

وليس من أهل قرية ولا أهل بيت كانوا على معصيتي

فأصابهم فيها سرا فتحولوا عما أكره الى ما أحسب ألا

(١) الانفال / ٥٣ .

(٢) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٦١ .

(٣) الوسائل / ج ١١ ، ص ٢٠٨ .

تحولت عما يكرهون الى ما يحبون (١) ١٠

وقال الامام على بن موسى الرضا (ع)

((كلما أحدث العباد من الدروب مالم يكونوا يعملون

أحدث الله لهم من البلاء مالم يكونوا يعرفون (٢) ٢٠

ويظهر من هذه النصوص ان الاسلام قد أعطى — في تفسيره

للاصرار على تسببها المعصية الاجتماعية قانونا ثانيا وبعبارة الهبـا

شاملا يتحكم في كل المسيرة الانسانية ، وهذا التفسير الربـا

للمعصية الاجتماعية تعلق الاطروحة الاسلامية عن احتلامها في تفسير

الطواهر الاجتماعية وحركة التاريخ الحضاري للانسان عن التطريـا

الفلسفية المادية وخاصة تلك التي تعلق التحول الاجتماعي بكل تقلباته

الايجابية والسلبية عبر التاريخ البشري — بالصراع الطبقي وتطور وسائل

الانتاج))

وبحق لو افترضنا صدق هذا التفسير المادي للتاريخ على

الطواهر الاجتماعية في حياة الشعوب ، فكيف يمكن أن نتصور صحته

بالنسبة للكوارث الطبيعية التي نحل بالأمم والشعوب بسبب اعراضها

عن منهج السماء ، وتذكرها لهدى الانبياء ونبیة لسلوكها في حـط

الصلال . كما حدثنا القرآن عن أمم وشعوب غارة سادت ثم سادت

بسبب رفضها لنور السماء ودعوات الأنبياء .

(١) اصول الكافي / ج ٢ ، ص ٢٧٤ .

(٢) = = = ص ٢٧٥ .

والعقاب الالهى الذى اشارت اليه الآيات والروايات السابقة هو بون من أبواب النتائج السلبية التى تسببها المعصية الجماعية في الامة . وقد يكون هو آخر النتائج السلبية التى تسببها هذه المعصية العامة في الامة .

وهذا العقاب الرباني حينا محل بالامة - بسبب احرامها ومسادها وطغيانها لا يحتص بالطالمين من هذه الامة وحدهم ، بل يعم أبناء المجتمع قاطبة على اختلاف انتمائاتهم العقائدية وهوياتهم السياسية ومراكزهم العلمية والاجتماعية ، وعلى اختلاف حصائصهم النفسية والسلوكية)) حينما حل التيه ببني اسرائيل نتيجة ما كسب هذا الشعب بظلمه وطغيانه وتمرده فلم يحتص هذا العقاب الالهى بخصوص الطالمين من بني اسرائيل ، وانما شمل حتى موسى (ع) شمل أظهر الناس وأركى الناس وأشجع الناس في مواجهة الظلم والطواعيت ، نعم شمل موسى (ع) لأنه حرء من تلك الامة . وقد حلّ الهلاك بها متأهوا أربعين سنة ، وكان نبي الله موسى (ع) معهم في هذا التيه)) ١٠

وحينما حلت الانتكاسة العسكرية بحش المسلمين في معركة أحد لم تختص نتائجها السيئة بأولئك الذين كانوا يرايطون موق الحبل وتركوا حماية أحوانهم - وهم في قلب المعركة - ونزلوا منها الكين على (١) السور التاريخية في القرآن الكريم / ص ٦٠ .

العنائم بل شملت المناهج السلبية لهذه المعصية حتى رسول الله (ص) الذي كسرت رباعيته وحرّح وسقط في ميدان القتال ، حتى ظن بعض الصحابة أنه قد مات فولى هاربا من ساحة المعركة ، وكذلك شملت سلبيات هذه المعركة أتقى الصحابة الذين يقاتلون حنبا الى جنب مع رسول الله (ص) حتى أعادوا العلة للمسلمين .

وعندما اعتصب الحاكم المعروض يريد بن معاوية موقع القيادة من أصحابه الشرعيين في الامة فان العقاب الالهي الذي نزل بالمسلمين تتيحه سكوتهم على هذا الاعتصاب وعلى منكرات هذا الطاعوت الخليع الحمار ، وبسبب استسلامهم للهوى وعبثه وطغيانه لم يحتص بأولئك الساكتين عن انحرامه وباطله ، ولم يحتص بالظالمين من أعوانه ولا بالمتحاذلين من أبناء المجتمع الاسلامي آنذاك ، بل شمل أظهر أبناء الامة وأصلهم علما وتقوا وحكما ، شمل الامام الحسين كما شمل كوكبة من حيرة أبناء ذلك العصر ، من حفاظ القرآن وحملة السنة !! وكذلك في حياتنا المعاصرة ، حينما نزل البلاء بالمجتمع العراقي نتيجة تحاذل أبناءه عن نصره الدين والعلماء العاملين والمجاهدين ، وبسبب تناقل أهل العراق عن مواجبة تعسف المعالقة الصليبيين وظلمهم الذي تحسد في القماء على القيم والشعارات الدينية ومحاولة العاء دورها الاسلامي الفاعل في تربية المسلمين كما تحسد في انتهاك الاعراض والاعتداء على كرامات الناس . . . فان البلاء لم يحل بالمتحاذلين والمتعاونين مع السلطة

البعثية الكافرة محسب . وإنما شمل كذلك أظهر أبناء العراق وبرز
قيادته وأكثرهم تقوى وعلمًا وجهاداً ، وفي طلبعتهم رجل الفقه والفكر
والتجديد والتفوق المرحع العظيم السيد محمد باقر الصدر .

إنه بلا إلهي عام يكشف عن عصية الهية عارمة على مجتمع احتار
طريق المهادنة مع الطواغيت ، أو سار على خط المساعدة للسلطة
الطاغية التي أعصت الله في حكمها وظلمها . . . وهذا البلاء قانون
رباني تتعامل به دائماً إرادة السماء مع إرادة أهل الأرض ، حيث
لا تطابق بين الإرادتين ، أو عندما تنحرف وترغب إرادة أهل الأرض عن
طريق الرسول المذنب بهذا البلاء ، وهذا القانون ثابت لا استثناء فيه^١
فإذا برز شمل أظهر أبناء الأمة كذلك ، وهو نتيجة حتمية لتجاوز
وتناقض أي مجتمع عن بصيرة الدين وسكونه عن المنكرات الاجتماعية التي
تمارس بشكل مكشوف ومفصوح بين أبنائه ، قال الله سبحانه :

((واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا

أن الله شديد العقاب)) ٢٠*

والعقاب الإلهي هذا والذي يحل بالأمة كنتيجة حتمية—
لاستسلامها للظلم والطاغوت أو بسبب إخراجها وإرتكابها لما حرم الله
عليها يمكن تفسيره إلى نوعين :

الأول . عقاب إلهي غير مباشر — إن صحَّ هذا التعبير— وهو

(١) الأَ قَومُ يَونس (ع) فقد دفع الله سبحانه عنهم عذابهم لتوبتهم إليه

(٢) الأَنفَال / ٢٥ .

يكون على أشكال وصور مختلفة ، فتارة على شكل عقاب سياسي من قبل الحاكم الظالم والسلطة الدكتاتورية الفاسدة التي تتحكم بالمجتمع . وأشار القرآن الى هذا اللون من العقاب الالهي بقوله :

((وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا . وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا)) "١"

وتارة يحل هذا العقاب الالهي في الامة على شكل "علاء" اقتصادي بسبب تلاعب المتمردين والرأسماليين بمقدرات المجتمع الاقتصادي ومراكزه وأسواقه التجارية . وكذلك يحل على شكل ظلم وحرور وتعسف في الحياة السياسية يعاين منه أبناء المجتمع شتى الولايات بسبب تسلط الطوائف والمتجبرين بالحكم عليهم مما يفقد هم الأمن والسلامة على حياتهم ويصبح المجتمع قاطبة يعيش دائما في حالة خوف وهلع من حكامه ، كما أشار القرآن الى ذلك بقوله :

((وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان . فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون)) "٢"

وقد يحل هذا الخوف والجوع الذي أشارت اليه الآية بسبب

(١) الاسراء / ١٦ - ١٧ .

(٢) النحل / ١١٢ .

الفتن والحروب والاقتتال الداخلي الدائم في هذا المجتمع الذي كفر
بأنعم الله فأدافه الله ذلك حراً كفره وطعنيته .

ومرة يكون هذا العقاب الالهي - غير المباشر - في صورة
صياح في صحراء حرداء وعلى شكل تيه مجتمع وشعب بكامله سين طويله
في أرض قاحلة نتيجة تحادله عن نصره الحق وعدم استجابته لإرادة
قياداته الحكيمه العادله المسددة من قبل السماء ، كما حصل لشعب
بنى اسرائيل الذين تاهوا في صحراء سيناء أربعين سنة ، وكانت تلك
القيادات الالهية معهم في ذلك التيه الشاق .

الثاني : عقاب الهي مباشر يحسد عصب الله تعالى وسخطه
ميحل بالشعوب والأمم التي أعصت عن نور هدايته ، وذلك عن طريق
حلول الرلزل ميم ، أو مسحهم فردة وخنازير ، أو اكتساح مدنهم
بالبصائنات والطوفان ، أو بصورة هرات أرضيه تبتلع قراهم ومدنهم
وتمسح معالمها من الوجود ، أو على شكل براكين نارية تندلع من تحت اقدامهم
فتحرقهم جميعا ، أو كوارث طبيعيه وكوسية أخرى كالرياح العاتية ،
وعبرها كما حدث لأقوام وشعوب مختلفة في الماضي العيد من تاريخ
البشرية كقوم لوط وعاد وثمود وكقوم نوح وغيرهم ، ولنترك المجال
للقرآن يحدثنا عن هذا اللون من العقاب الالهي المباشر الذي كان
يرله الله سبحانه بالأمم والشعوب الظالمة التي كانت تواحه دعوات
الأنبياء بالرمص والمحاربة والاستكبار . فلننصت حاشعين الى هذه
الآيات التي تحدثنا عن ذلك :

((٠٠٠ - كذبت ثمود وعاد بالقارعة ، فأما ثمود فأهلكوا
بالطاغية وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية ، سحرها
عليهم سبع ليال وثمانين عاماً حسوماً ترى القوم فيها صرعى
كأنهم أصجار نخل خاوية)) "١"

((ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في
الارض ما لم نمك لكم ، وأرسلنا السماء عليهم مدراراً
وجعلنا الأنهار من تحتهم ، فأهلكناهم بذنوبهم
وأنا أنا من بعدهم قرنا آخرين)) "٢"

((وإلى مدائن أحاهم شعيباً ، فقال يا قوم اعبدوا الله
وارجوا اليوم الآخر ولا تعثوا في الارض ففسد بسن .
فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين)) "٣"
((وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها
حساباً شديداً وهذبناها عذاباً نكراً)) "٤"

ونلمح في الآية الأخيرة صورة العذاب الالهي المباشر الذي
يحل بالأمم والشعوب التي ترفض هدى السماء وكلمات الانبياء . نعم
نلمحه في صيغة قانون رياضي ثابت تتعامل على صوته ارادة الله مع
ارادة الانسان حينما يظف وي منحرف ويكفر ويعبت في الارض فساداً .

(١) الحاقة / ٤ - ٧ (٢) الأنعام / ٦
(٣) العنكبوت / ٣٦ (٤) الطلاق / ٨

علاج المعصية الجماعية

يتضح من البحث السابق بأن المعصية الجماعية تتميز عن المعصية الفردية في شمول سلبياتها لقطاع كبير من أبناء المجتمع ، وهذا الفارق بينها وبين المعصية الفردية هو الذي جعل الشارع الاسلامي يهتم من مكافحتها ومواجهتها بشتى الأساليب والوسائل التربوية والقضائية من أجل تطويقها والقضاء على أضرارها ولو بأعنف الأساليب ، فبالوقت الذي نهت الشريعة الاسلامية عن متابعة وملاحقة الأفراد الذين يحتمل انهم يرتكبون المحرمات سرًا ، ولم تسمح بفصحهم وكشفهم لأنها اعتبرت ذلك من حملة أساليب اشاعة الفساد في المجتمع الاسلامي ، فانها قامت على العكس من ذلك فيما يخص محاربة المنكرات والحوادث التي لها بعد اجتماعي في الأمة ، فأمرت بمواجهة هذه المنكرات والمعاصد العامة وكشفها للجميع حتى لو حاول أصحابها التكتم عليها ، وكان الهدف منها الاطاحة بالنظام الاسلامي أو تهديد أمن المجتمع الاسلامي والنيل من سلامته واستقراره ، فيجب على المسلمين جميعا وعلى السلطة الاسلامية نصح مثل هذه المنكرات ومحاربتها بأعنف الأساليب ولو بالمواجهة المسلحة اذا اقتضى الأمر

ذلك .

وقد وضع الاسلام خطة تربيوية شاملة لتطويق المعصية الجماعية ،
والتقليل من آثارها وساعاتها السلبية على المجتمع أن لم يحدث حذررها
السيئة نهائيا .

وللاختصار سوف نتحدث — هنا — عن أبرز اسلوبين تربيويين
اعتمد هما الاسلام على الصعيد الاجتماعي لمواجهة خطر وأضرار
المعصية الجماعية .

الاسلوب الأول :

وحوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، على جميع المسلمين
بصورة عامة على نحو الكفاية ((وحلاصة هذا الواجب : هو أن الله
سبحانه ألزم المسلمين كافة بملاحقة عملية الانحراف الاجتماعي ، سواء
منه الانحراف الديني في شؤون التمرد الفردي على الله في عباداته
ومعاملاته ، أو الانحراف الاجتماعي في السلوك الجماعي الذي يبتعد
عن خط الرسالة ، أو الانحراف السياسي المتمثل في الطغيان
السياسي ضد الصعفاء والمضطهدين . أو الانحراف الاقتصادي
الذي يقوم على أساس الاحتكار والاستغلال والعش والربا وأكل أموال
الناس بالباطل وغيرها .

وهي الخاب الآخر من هذا الواجب أراد الله من المسلمين أن
يساندوا الأوضاع السلمية المستقيمة في المجتمع ، تلك التي تلتقي مع
مبادئ الحير والعصيلة وقيم السماء في أي شأن من شؤون الحياة

وبذلك ، يخلق الاسلام في قلب المجتمع المطيع رقابة ذاتية لا تحصص لتكليف رسمي ولا لوظيفة تقليدية ، بل تخضع للشعور اليماني بضرورة حماية العقيدة والرسالة الالهية من التشويه والتلاعب وحماية المسلمين من ألوان الانحراف ((١٠ *

وأولى الاسلام هذه الفريضة المقدسة عناية خاصة لما لها من أهمية قصوى في تحصين الحرية الاسلامية من تشويه الماسقين للحكم الاسلامي وتلاعب المصلحيين في ادارته الدولة وسياسة البلاد . كما ان لهذه الفريضة دورا كبيرا في تحصين المجتمع الاسلامي من ألوان الانحراف الاجتماعي ، ولهذا اعتبرها الاسلام أهم الفرائض الاجتماعية في أحكامه وواجباته على المسلمين ولذلك كان أمير المؤمنين (ع) يقول : ((٠٠٠ وما أعمال البر كلها والجهاد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كنفتة فسي بهر لجي)) ٢٠ *

وقال قائد المستضعفين الامام الحسيني في وصف هذه الفريضة : ((وهما - يقصد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - من أسس الفرائض وأشرفها وبهما تقام الفرائض ووجوبها من ضرورات الدين ، ومنكره مع الالتفات

(١) الاسلام ومسطق القوة / ٥٢ - ٥٨ باختصار .

(٢) نهج البلاغة / ص ٥٢٢ .

بلازمه من الكافرين)) "١"

وورد الحث في القرآن الكريم وعلى لسان النبي (ص) العظيم كثيرا على ضرورة الالتزام بهذه العريضة وعلى أهميه اقامتها في المجتمعات الاسلاميه من أجل استمرارية تطبيق أحكام الاسلام وسيادته في الحياة ، ومن أجل اسقامه المسلمين في حظ الدين وبعيدهم لرب العالمين ، فقال الله سبحانه :

((ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف

وتنهيون عن المنكر وأولئك هم المفلحون)) "٢"

وقال سبحانه :

((كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف

وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله)) "٣"

وقال رسول الله (ص) :

((من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فان لم يستطع

فليسأه ، فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان))

وقال (ص) في حديث آخر :

((ان الله يهبط المؤمن الضعيف الذي لا دين له !!

فقبل . وما المؤمن الضعيف الذي لا دين له ، فقال :

الذي لا ينهي عن المنكر)) "٣"

(١) تحرير الوسيله / ح ١ ، ص ٤٦٢ (٢) آل عمران / ١٠٢

(٣) وسائل الشيعة / ح ٦ ، ص ٣٩٧

إن الحكمه من وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على جميع المسلمين هو تطوير المعاصي والمفاسد والمنكرات ذات البعد الاجتماعي بهدف القضاء على أضرارها ومساوئها ، وإيقاد المجتمع الاسلامي من نتائجها وأضرارها العامة الوحيمة من غير فرق بين المعصية الكبيرة أو الصغيرة منها كما يقول الامام الحميني حفظه الله "١

وإذا احتاج النهي عن المنكر الى اجتماع مجموعة من المسلمين — من أجل القضاء عليه — واشتراكهم في موقف واحد ضد فاعله يصبح من الواجب الشرعي على المسلمين تشكيل هذه المجموعة من ذوي الكفاءة وتزويدها بالامكانيات المناسبة لمواجهته هذا المفسد والأخذ على يده ، كما أفنى بذلك الامام الحميني حفظه الله ، حيث قال :

((لو توقف اقامه فريضة أو اقلاع منكر على اجتماع عدة

في الأمر أو النهي لا يسقط الوجوب بقيام بعضهم ،

ويجب الاجتماع في ذلك بقدر الكفاية)) "٢"

وهذه الفتوى تعكس لنا عن مدى اهتمام الاسلام في تطوير الانحرافات الاجتماعية والقضاء عليها . كما تكشف لنا عن حكمة الاسلام ودقه تخطيطه وتنظيمه الاجتماعي في محاربة المنكرات ذات الأبعاد العامة بما لها من أثر سلبي كبير يهدد حياة المجتمع الاسلامي بالانحراف ، ومن هذه الفتوى يفهم بأن الاسلام يعتبر حجم النهي

(١) تحرير الوسيلة / ج ١ ، ص ٤٦٥ ، مسألة ١٤ .

(٢) تحرير الوسيلة / ج ١ ، ص ٤٦٤ .

عن المكر الاجتماعي ينبغي أن يكون مساويا وحجم الموح السلبي الفاعل في الأمة لهذا المكر الاجتماعي ، ومتناسبا تناسبا طرديا مع مساحة الأثر السيئ الذي يسببه هذا المكر على السطح الاجتماعي للأمة .

ولهذا السبب ذاته مير الاسلام بين درجات الأحر والثواب التي يمنحها الله سبحانه - يوم القيامة - للآمرين بالمعروف والنهي عن المنكر ، فأعطى من ينهي عن مكر اجتماعي ذا تأثير سلبي واسع في الأمة أحرأ عطيا وثوابا كبيرا يتناسب مع حجم الموح السلبي الذي يتركه هذا المكر على السطح الاجتماعي في الأمة ، ان لم يرد عليه .

فالسultan الحائر - مثلا - وان كان مردا واحدا في الأمة ولكن معصيته الاجتماعية ذات تأثير سلبي كبير على الأمة ، ربما يصل في بعض الأحيان - ضرر معصيته هذه - الى جميع أبناء المجتمع حتى أقاربه وأهل بيته ، فهو يهدد وجود أمته كلها بالدمار والبوار وخاصة حينما يتحكم بقيمتها ومقدساتها وكرامتها واقتصادها بأساليب سياسية طالمة وقوانين حائرة متعسفة ، لذلك اعتبر الاسلام مقاومه مثل هذا الطاغية المتحبر من أعظم الأعمال الصالحة التي تقرب فاعلها الى الله سبحانه ، وان قائد هذه المقاومه التي تنهى عن مكر اجتماعي واسع النطاق سوف ينال من الله يوم القيامة أعظم الدرجات ، كما روي ذلك عن الامام الباقر (ع) حينما قال :

((من مشى الى سلطان جائر فأمره بتقوى الله ووعظه وخوفه ، كان له مثل أجر الثقلين ، الحسن والحسين))

ومثل أعمالهم (١٢)

الاسلوب الثالث

في محاربة المنكرات والحرائم الاجتماعية معاقبة المرتكبين لهذه المعاصي الاجتماعية علائجه أمام المجتمع الذي مورست الجريمة والمعصية الاجتماعية في وسطه . وذلك عن طريق إقامة العقوبات القصائية كالحدود والتعزيرات والفصاى بمشاهدة أمراد المجتمع الذي ينتمى اليهم مرتكب الجريمة الاجتماعية . وهذه الطريقة من العقاب سوف تردع المذاترين بأحوا هذه الجريمة التي عوقب بسببها هذا الحاسي أو العاصي ، وهذا الاسلوب التربوي هو أبلغ اسلوب في ردع الآخرين عن هذه المعصية ، فلاتركهم يفكرون في الاقدام عليها خوفا من السقوط الاجتماعي الذي سيلاقونه من الغضاء الاسلامي العادل أمام الجماهير التي تعرفهم .

آلا ان الشريعة الاسلامية لم تأمر بمعاقبة جميع مرتكبي المعاصي الاجتماعية بهذه الطريقة المكشوفة للمجتمع ، بل اقتصرت في هذا اللون من العقاب القصائي على مرتكبي كياتر الحرائم الاجتماعية ذات الآثار الاجتماعية الوخيمة والخطره حدا على الأمة ، وفي ذلك حكمه خاصه تظهر أبعادها في اطروحة الاسلام المتكاملة في تربية المجتمع الاسلامي وابعاده عن أحواء الفساد والشهوات الساقطة ، ولامحسالات . هنا - للحديث عن ذلك لأنه يخرج بنا عن صلب الموضوع .

(١) الوسائل / ج ١١ ، ص ٤٠٦ .

التوبة الجماعية

والتوبة الجماعية هي من حملة أساليب الاسلام في علاج المعصية الجماعية ، فحيثما يصح الطغيان والفساد والانحراف عن القيم الالهية وعن مبادئ الحق والعدالة هي الظاهرة المستشرية في حياة الامة أو المجتمع ، فحينئذ تصبح هذه التوبة واجبة على جميع أفراد تلك الامة أو ذلك المجتمع ، بما فيهم من الصالحين والاحيار .

وتختلف التوبة الجماعية عن التوبة الفردية بوجوب إعلانها أمام الوسط الاجتماعي الذي مورست فيه المعصية ، بعكس التوبة الفردية ، فانه لا يشترط فيها ذلك بل وردت أخبار مستفيضة عن المعصومين (ع) تحت أصحاب الذنوب الفردية على التمسك بالمعاصي والتوبة منها سرًا .

ومن النصوص التي حاول بعض الفقهاء أن يستفيدوا منها وجوب التظاهر بالتوبة الجماعية في المحيط الاجتماعي الذي ارتكبت فيه ، هذه الآية المباركة :

((ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ، إلا الذين تابوا وأصلحوا ويبهنا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب

الرحيم)) ١٠*

فهذه الآيه تتكلم عن معصية جماعة يكتفون ما أرسل الله سبحانه على رسله من السينات والهدى ، ولا يطلعون الناس على ذلك لأغراض حبيته في نفوسهم ، فهم يطلون الناس عن هدى الله الذى أرسله لعباده بواسطة أنبيائه . وهذه الآيه عامة لا تحتص بالاحبار أو الرهبان من أهل الكتاب دون غيرهم كما توهم بعض المفسرين ، نعم لقد كان أهل الكتاب يفعلون ذلك ولا زالوا كذلك فهم يعرفون ما بين أيديهم من الكتاب مدى ما في عقيدة الاسلام ودين محمد (ص) من صدق ، ومع ذلك يكتفون هذا الذى بينه الله لهم من الكتاب ، فهم ومن فعل مثلهم من المسلمين وقادة العالم الاسلامي في أي زمن كانوا ان كتبوا آيات الله وهداه الذى أرسله للناس جميعا ، وإذا أحفوا ذلك لسبب من أسباب الاحفاء الكثيره الحبيته سوف تصب عليهم لعنة الله وما أكبرها من لعنة ! ثم تتبعها لعنة اللاعنين ، لأن معصيتهم هذه تسبب أكبر ضرر عام لعباد الله ، فلا بد اذا أن تلحق لعنة الله سبحانه لهم لعنة كل من حرم من هدى الله ونور رسله بسبب هذا الاحفاء ، ويستثنى من هذا اللعن الحالد أولئك الذين تابوا من هذه المعصية الرهيبة ، وكفوا أيديهم عن اضرار الناس فهؤلاء يفتح الله سبحانه لهم نافذة التوبة المضيئة بنور الرحاء والمغفرة وتكون توبتهم مشروطة القبول باظهار حالهم السابق للناس وانهم كانوا

(١) البقرة / ١٦٠ .

يعملون بالصلال للصلال ، ثم يظهروا ماكتموا من اليناث والهدى ليطلع عليه الناس ويقتسوا من نوره الوضاً ماينبرلهم الدرب بعدما كانوا يعرفون في ظلام دامس . فاداً نعلوا ذلك قبل الله سبحانه توبتهم وليتوبحوا بعد ذلك لاصلاح أنفسهم من فساد معصيتهم العظيمة هذه ليكربوا في عذاب الصالحين

وهكذا ستر الآية السيد الطباطبائي في ميراته ، فقال :

((والمراد بتقيد توبتهم بالسببين أن يتبين أمرهم

ويتظاهروا بالتوبة ، ولارم ذلك أن يبينوا ماكتموا

للناس ، وانهم كانوا كاتمين والآ فلم يتوبوا بعد)) * ١ *

وقال صاحب المسالك الشيخ الكاظمي ، وهو يحدد تفسير

الآية :

((ويومئذ أي اظهروا التوبة ليعلم انهم تائبون ويعلم

الناس ان ما فعلوه كان قبيحاً ، ومن ثم قبل . من ارتكب

المعصية سرّاً كفاه التوبة سرّاً ، ومن أظهر المعصية

يجب أن يظهر التوبة . . . أو المراد يبينوا ، التوبة

باخلاص العمل) * ٢ *

ويظهر من كلام الشيخ الكاظمي انه كان متردداً في فهمه للكلمة

((بينوا)) . معناه تارة يقول ((بينوا)) أظهروا التوبة ليعلم انهم

(١) الميراث / ج ١ ، ص ٣٩٠ .

(٢) مسالك الافهام / ج ٤ ، ص ٢٥٠ .

نائبون . ٠ وراه تارة أخرى يقول ((أو المراد بيئوا التوبة باحلاص العمل . ٠)) لذلك نحدد غير مصرّ على الحكم بوجوب التظاهر بالتوبة لمن أظهر العصية ، ومن هذا المنطلق يست هذا الحكم الى ((الفيل)) وهو أسلوب يعتمد الفقهاء اعرض الرأي الضعيف ، وكلا الاصحاحين اللذين قدمهما حول كلمة ((بينوا)) غير واصحين ولاهما ينسجمان مع سياق الآية .

أما قوله الأول ((بينوا أي أظهروا التوبة ليعلم انهم نائبون)) فهو مرفوض ، لأن ((بينوا)) بمعنى أظهروا ، والاطهار هنا غير ((التوبة)) وإنما شئ آخر ، وهو ((ان يظهروا للناس ما كنتموه من البيئات والهدى)) والتوبة سابقة عليه ، فبعد توبتهم فيما بينهم وبين الله سبحانه يظهرون ما كانوا يكتُمون من البيئات والهدى كما يدل على ذلك سياق الآية ((ألا الذين تابوا و لمحوا وبينوا . ٠)) ويلزم اظهار ما كنتموه اظهار توبتهم للناس . ويعنى ذلك ان لهؤلاء توبتين ، الاولى فيما بينهم وبين أنفسهم ، والثانية أمام الناس عندما يظهروا لهم ما كانوا يكتُمون من البيئات والهدى ، والتوبة الاولى هي الدامع والمحرك للتوبة الثانية ١٠

أما قوله الثاني ((أو المراد بيئوا التوبة باحلاص العمل . ٠)) فهو غير مستقيم المعنى ، ألا اذا حاولنا فهمه بما ينسجم مع كلام السيد (١) التوبة الاولى لم يصح بها السيد الطباطبائى ولا غيره ، وهو اشتباه فيما أتصور .

الطباطبائي ، ولكن بعد أن ندخل في أبواب التأويل والتعديل فيه .
 فالآية واضحة كما فسرها السيد الطباطبائي ، نعم إذا كان
 هناك محال للتردد في مهم هذه الآية فانه يحصر في امكانية انزعاج
 حكم عام منها بوجود التظاهر بالتوبة لكل معصية ظاهرة^١ ، وهو
 ما اصطلاحا عليه ((بالمعصية الجماعية)) .

ولكن هذا الاداعي له ، لأن أصل وجوب التوبة على المدنيين أمر
 ارشادي وليس مولويا ، أي العقل هو الذي يستقل في ادراك هذا
 الوجوب ، فإذا ورد نص شرعي ندل على وجوبها فان هذه
 النصوص تكون مؤكدة لصحة ما أدركه العقل ، والتظاهر بالتوبة لمن
 تظاهر بالمعصية كد لك حكم ارشادي . ونحن بإمكاننا أن نكتشف حكما عاما
 يدل على وجوب التظاهر بالتوبة لمن ارتكب المعصية علية عن طريقين :

- الاول : من خلال استقراء الاحكام الشرعية التي بينها الاسلام
 للتائبين من ذنوبهم التي افترقوها علية .
 الثاني . من خلال استعراض سيره المتشعبة من أهل التوحيد^٢
 وكيف كانوا يتوبون من ذنوبهم الاجتماعية .

(١) بصطلح الفقهاء على المعصية الاجتماعية (بالمعصية الظاهرة) .
 (٢) قلنا من أهل التوحيد لأننا سوف نتكلم عن أساليب التوب في المعصية
 الاجتماعية في المجتمعات الدينية الموحدة التي سبقت الاسلام كتوبه قوم
 يونس (ع) وتوبه قوم موسى (ع) ولكن الكلام حول هذه المجتمعات لا
 يدخل في دليل سيره المتشعبة وإنما يشمل هذا الدليل كل توبه اجتماعيه
 وقعت في عصر الرساله الاسلاميه فحسب .

الطريق الاول

الذي يستعيد منه حكما عاما يدل على وجوب التظاهر بالتوبة لكل من كان متحاهرا بالمعصية من خلال استقراء الاحكام الشرعية التي حددت اسلوب التوبة للتائبين من ذنوبهم التي ارتكبوها علانية ، فاننا سوف نكتشف عموم هذا الوجوب من خلال هذه الاحكام الشرعية ، وهي في الشريعة الاسلامية كثيرة جدا لا يمكن استعراضها كلها هنا ، لأسباب تخرج بنا عن صلب الموضوع ولذلك سوف نذكر قسما منها على سبيل المثال ، وهي : ((المقاذف)) وهو كل من رمى مسلما ((بالزنا)) أو ((اللواط)) بدون أن يقدم بينه شرعية على ذلك ، فهو ساقط العدالة ولا تقبل شهادته بين المسلمين*^١ (إلا اذا تاب ، وتوبته أن يكذب نفسه عمد من قذف عنده أو عند جمع من المسلمين أو عندهما .. فاداكذب نفسه وتاب تقبل شهادته اذا صلح)^{٢*}

و ((من اتهم مسلما بدينه ، ونسبه الى الكفر أو العشق في مجلس عام وتوبته فكذيب نفسه أمام من سمع ذلك منه)) ونظير ذلك

-
- (١) مع عدم اللعان أو البينة أو اقرار المقدوف بصحة ما قذف به ،
/ راجع تحرير الوسيلة / ح ٢ ، ص ٤٤٢ .
(٢) تحرير الوسيلة / ح ٢ ، ص ٤٤٢ .

توبه المعاص . وعنده تصفه الى ذلك ان كان في كلامه اتهام لذي
المسلم أن يذهب الى من اعابه ويستوهبه ويطلب منه المعفوه ، وكذلك توبه
من استلم مصابا قضائيا بين المسلمين من غير استحقاق وأحد يحكم
بين الناس بالباطل)) فعليه لكي يتوب من معصيته هذه أن يتنحى
عن كرسي القضاء ويعلم نوبه للناس ويبين لهم مواطن الخطأ وسي
حكمه حتى يرجع المحاصرون الذين حكم لهم بالباطل الى ماضٍ آخر
عادل ايحكم بينهم بالحق فيما كانوا يحتفلون . وكذلك مثله من كان
يعتق بعير علم ليصل عن سبيل الله فيجب أن يعلن توبته . ويعلم من
أمتاهم بالباطل بعدم صحة فنائه ، وتطير الفاسي والمفتي كذبا من كم
آيات الله سبحانه كما بينت ذلك الآية الكريمة السابقة . وكذلك توبه
((القاتل)) و ((السارق)) فيجب على الأول تسليم نفسه لأهل
المقتول . ويحب على الثاني اعلان نوبه بارجاع ماسرقة الى أصحابه ..
وغير ذلك .

وربّ قائل يقول : ان حريمة القتل أو السرقة حينما ترتك بالسر
مهي من المعاصي الفردية وليس من المعاصي الجماعية أو الظاهرية
في المجتمع . وليس من الصحيح وضعها في قائمة الحرائم الاجتماعية !
وهذا الكلام ليس صحيحا ، لأن هاتين الحريمتين من الحرائم
التي لها أبعاد اجتماعية في الأمة ، لأنها ذات أضرار عامة في الحياة
وآثارها تظهر ، وموحها يتفاعل في المحيط الاجتماعي الذي يمارس
فيه حتى لو تستر فاعلها وراء الطلام ، وحلف الأسوار والاشجار فهي

إذا من المعاصي الاجتماعية وإن ارتكبت سرًا .
ويسعى هنا أن ننبه إلى أن الفقهاء عامة اتفقوا على أن التوبة
من بعض هذه المعاصي الاجتماعية لا يجب أن تكون ظاهرة إذا حيف
من وقوع ضرر كبير بسبب كشف المذنب النائب عن هويته ، ولأن تصور
أن هذا الحكم يشمل من كان يكتم آيات الله ويشتري بها ثمنًا قليلًا
أو يتستر عليها ابتغاء العسه ، فمثل هذا المحرم النائب لا يحور له أن
يبقى كاتما لهدى الله وبيانه مهما كان خوف الضرر كبيرًا . . أما هل
يشمل هذا الحكم من كان يقضي بالباطل أو يعتى بغير علم أو غير ذلك
من المعاصي التي ضررها يشكل خطرًا كبيرًا على مهمة الدين الإلهي
في الحياة ؟

فهذا ما يسعى على الفقهاء أن يحققوا فيه ويقولوا كلمتهم حوله .

الطريق الثاني

والطريق الثاني الذي ستفيد منه عموم الحكم بوجوب التظاهر
بالتوبة من المعصية الظاهرية أو الاجتماعية ، وهو دراسة الواقع — ح
التطبيقي لهذا اللون من التوبة عبر تاريخ مجتمعات التوحيد ، وهو
ما يسمى في اصطلاح الفقهاء - ((بدليل سيرة المنشعة)) فإن حميع
التطبيقات التي مورست للتوبة من المعصية الاجتماعية في مجتمع—ات

التوحيد دلت على أن هذا اللون من التوبة لم يكن يمارس بالحفا ، أبداً وفي الواقع أن ممارستها بالحفا لا يحقق أهدافها التربوية التي تنوحي رسالات السماء تحقيقها في المجتمع عندما تعلن في الوسط الذي ارتكبت فيه سوءاً كان هذا الوسط الاجتماعي محدوداً أو واسعاً ، وإذا وجد من يمارس هذه التوبة بالحفا فإن ذلك لنص شرعي يبرر له ذلك كما أوضحنا ذلك في ((الطريق الأول)) .

ونحن ما إذا وقعنا على هذه التطبيقات التاريخية فإسـا سوف نجد أنها تنقسم إلى نوعين :

١ - تطبيقات مرديه لتوبة من معصية جماعية ، وهذا النوع من التطبيقات يمثل صوراً مختلفة لتوبات متعددة معلنه في المجتمع من قبل أمراء متعددين كانوا قد ارتكبوا معاصي واجرامات ذات أبعاد اجتماعية مختلفة في مجتمعاتهم ، وهذا النوع من التطبيقات لا يرد أن نطيل الكلام حوله لأنه في واقعـه ما هو إلا تطبيق عملي عن الجانب النظري للأحكام الشرعية التي عرضنا بعضها في ((الطريق الأول)) ، ويدخل في هذا القسم من هذه التطبيقات توبة الثلاثة الذين تحلفوا عن النبي (ص) في معركة ((تبوك)) وتوبة الخليفة الثالث مـرات عديدة^{١٠} أمام الجماهير الشائرة عليه بسبب تفصيله أبناء عشيرته الأمويين على سائر المسلمين ، وعدم التزامه بسيرة النبي (ص) وسياسته في الإدارة والحكم .

(١) الكامل لابن الأثير / ج ٣ ، ص ٨٢ -

وبسبب الترامه سياسه مروان القليله التى ثار صدها المسلمون .

ويدخل في هذا القسم كذلك توبة بعض الخوارج بعد أن تمردوا على حكم أمير المؤمنين وقيادته ، وكذلك توبة الحر بن يزيد الرياحي ، وتوبة بشر الحامي في عصر الإمام الكاظم (ع) ، وتوبته بعض البعسدين في الأرض في الجمهورية الاسلاميه في ايران الاسلام تلك التي نقلتها أحجرة الاعلام للامة .

٢ - تطبيقات اجتماعية واسعة تحدث لهذا اللون من التوبة في مجتمعات متعددة من تاريخ الشريه الايماني . وكانت هذه المجتمعات قد احرمت عن حظ الايمان وطريق الله ورفض الاصغاء لدعوات أنبياء الله في بلادها ، حتى عليها العذاب الالهي ، وكانت على قسمين ، قسم منها تاب قبل نزول البلاء السماوي بعتره قصيرة مما سبب ارتفاعه عنها رحمة من الله بها ، كقوم يونس وقسم منها لم يتسبب بحق عليها القول معد بها الله سبحانه كما وعد وأبدر في كتبه ورسالاته والقسم الاخير على صعيين ، منها مجتمعات ومدن مسح الله سبحانه أهلها أو مسح معالمها من الوجود بعذاب ماحق من الأرض أو السماء كالظوفان أو الرلزل أو البراكين النارية المدمرة ، أو غير ذلك . . . ومنها أمهلها الله سبحانه وعذبها في حياتها السياسية أو الاجتماعيه أو الاقتصادية على يد طواعيتها ، كما قال عز وجل :

((وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها

ليذكروا فيها ، وما يذكرون إلا بأنفسهم)) ١٠

وهذا الصف الأخير على قسمين كذلك :

((الأول)) : مجتمعات بقيت على صلالها وفسادها واحرامها
فلم تثب الى رشدها رغم أنواع المحن والبلاء الذي يحل بها من الله
سبحانه بسبب اعكافها على معاصيها الاجتماعية .

((الثاني)) : مجتمعات استيقضت من عفوئها وطلّقت أيام
الاحرام بعد أن حلّ بها عذاب الله سبحانه ، فاتعظت بذلك
ورجعت الى رشدها وتابت الى ربها من جرائمها الاجتماعية الكبرى .
كقوم موسى (ع) وكقوم سليمان بن صرد الحراعي في الكوفة ، بعد
استشهاد الامام الحسين (ع) في كربلاء ، ولنفترض على سرد قصة
هذه المجتمعات الثلاث التائهة . . أعني ((قوم يونس (ع))) و ((قوم
موسى (ع))) و ((قوم سليمان بن صرد الحراعي))

توبة قوم يونس^ع

قال الله سبحانه :

((وان يونس لمن المرسلين اذ أهب الى الملك المشحون))

(١) الانعام / ٢٣ .

(٢) الصافات / ١٣٩ - ١٤٠ .

هذه الآية وما بعدها تناولت قصة يونس (ع) . ولم تتعرض لقصة
قومه إلا اشاره خاطفه بالأحير ، وهذه الآيات في سورة الصافات
مدخل مهم لمعرفة قصة يونس (ع) ، وحلاصتها .

إن يونس (ع) كان من المرسلين إلى قومه ، وكان قومه جمع
كثير يريدون على مائه ألف ، فدعاهم إلى الإيمان بما أرسله الله به .
مقابلوه بالرفض ، ولم يحيوه إلا بالكذيب والأذى ، وقد
وعدهم من قبل بعداب فادم يرل بهم من الله سبحانه — كما أحيره —
أن لم يؤموا به ، فلم يستحيوا له ، ومرت موعد العذاب كما يعلمه
يونس (ع) . وهم مع ذلك لارلوا على صلالهم عاكفون . وعلى طريق
انحرافهم سائرون ، فاعتزلهم يونس (ع) وخرج من قريتهم معاصيا
عليهم بدون أن يادن له الله سبحانه بالخروج منهم كما أدن للوط (ع)
وعيره من الأسياء الذين أرسل البلاء والعذاب بأقوامهم .

ولما أشرف عليهم العذاب ولحقوه بأصايرهم أجمعوا على الإيمان
برسالة يونس والتوبة إلى الله سبحانه مما ارتكبوا من محرمات وأذى لسيته
فكشف الله عنهم عذاب الحرى في الحياة الدنيا ، وقال سبحانه :

((فلولا كانت قرية آمنت منفعها إيمانها إلا قوم

يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة

الدنيا ومتعناهم إلى حين)) ١٠

وروي في تفسير العياشي عن الامام علي بن موسى الرضا (ع) حول
طريقه توبتهم فقال :

((ان يونس أمره الله بما أمره ، فأعلم قومه فأطاعهم
العذاب ففرقوا بينهم وبين أولادهم وبين البهائم
وأولادها ثم عثوا الى الله وضجوا فكف الله العذاب
عنهم)) ١٠*

وهذا الحديث مختصر ، لأن يونس (ع) ليس معهم حينما تابوا
وانما بقى يونس في القرى المحاورة لهم يلتقط أحجارهم ويستحير عن
حالهم ، فعلم ان العذاب لم ينزل بهم ، فلم يؤب اليهم ، بل
ذهب على رسله وهو كله عصب وحرر عليهم ، وكأنه عليه السلام لم
يعلم بايمانهم وتوبتهم بعده مطلق يقطع العيامي والوديان والحبال
متوجها الى ساحل البحر وأظنه ((البحر الأبيض المتوسط)) على
ما تنقل روايات العهدين ، وكان يقصد قرية من القرى المطلّة على
الساحل الثاني من البحر ، فهو لا يصلها إلا عبر هذا البحر ، فلما
انتهى به المسير الى مرمى السفن الحائمة على سواحل الشام ركب
البحر في سفينة مثقلة بالأمتعة ، فلما تحركت السفينة وصارت في
الاعماق وأطلهم الليل ، فادأ بحوب صحم يعترضها ، فكروا بأن
يتخلصوا منه ، فلم يهتدوا إلا بأن يلجأوا اليه واحدا من ركاب السفينة
ليبتلعه ، وتنحو السفينة بالباقيين ، فجعلوا العرعة حكما بينهم لتعين

(١) الميراث / ج ١٠ ، ص ١٣٠ .

لهم من يلقوه لهذا الحوت المبهول ، فأعادت العرعة يونس ((فساهم
فكان من المدحطين)) *١* . فألقوه في البحر فاستلعه الحوت وبحت
السفيه - ولكن الله سبحانه حفظه في بطن الحوت أياما وليال ، وعلم
يونس (ع) ان ذلك بلاء له من ربه ، فلما استقر في الظلمات (ظلمة
خوف الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل) أحد ييادي بصوت عال في
بطن الحوت مسح الله تعالى ((ان لا اله الا أنت سبحانك اني
كنت من الظالمين)) فاستجاب الله دعائه وأمر الحوت أن يلقه :

((وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر
عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك
اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم
وكذلك نحي المؤمن)) *٢*

((فلولا انه كان من المسيحين للبت في بطنه الى
يوم يبعثون)) *٣*

مقدمه الحوت على ساحل البحر وكان عريانا مريضا سقيما فأنبت
الله سبحانه عليه شجرة من يقطين لتحميمه بأوراقها العريضة من حرارة
الشمس ومن الحشرات التي ميل اليها لاتقرب هذا النوع من الشجر .
((فنبذناه بالعراء وهو سقيم وأبنتنا عليه شجرة من
يقطين)) *٤*

(١) الصافات / ١٤١ (٢) الانبياء / ٨٧ - ٨٨
(٣) الصافات / ١٤٣ - ١٤٤ (٤) الصافات / ١٤٥ - ١٤٦

فلما استقامت صحته أمره الله سبحانه مرة أخرى بالعودة إلى قومه فاستقبلوه والتعوا حوله ولبوا دعوته وآمنوا برسالته وعفيدة ، ففتحهم الله في الحياة الدنيا إلى حين :
 ((وارسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ، فآمنوا فمنعناهم إلى حين)) ١٠

وفي قصة يونس (ع) عبرة عظيمة للعاملين الرساليين ، فيونس لم يصبر على قومه ولم ينتظر من ربه أمر الخروج منهم مخرج معاصيا عليهم صيق الصدر حرج النفس فأوقعه الله سبحانه في الصيق الذي تهوون إلى حابه مصابقات المكذبين أنه صيق الطلعات في بطن السمكة المصهول .

فمن يحمل أمانة الله للناس لا بد أن يحمل كل تكاليفها وأن يصبر على التكذيب والإيذاء من أهلها ، صحيح أن تكذيب الصادق الوائثق مريع على النفس ثقيل على الاتعيا . ولكن بعض تكاليف الرسالة فلا بد إذا لمن يكلف بحمل مسؤولية السماء أن يثابر في أدائها وتبليغها ويصبر على أدائها ويتحمل ويثبت أمام انكار المكذبين وتكذيب المكذبين واتهامات المصافين ١١ .

(١) المصافات / ١٤٧ - ١٤٨ .

(٢) لقد أسهبنا في قصة يونس لأنه عليه السلام كذلك يعسر مدينا في هذه القصة وقد رأيت كيف عاقبه الله سبحانه على دمه الاجتماعي هذا وكان يقول في المصافات (.. أني كنت من الظالمين) ومعصية يونس ليست كمعاصينا لأنه معصوم مره عن ذلك بل معصيته هو بركه .

توبة قوم موسى^ع

قوم موسى (ع) هم شعب بني اسرائيل ، هذا الشعب
المتعب الذي أثقل كاهل أنبياء الله بأنواع المآسي والتمرد الأليم ،
وفي مقدمة هؤلاء الأنبياء الذين تحملوا شتى أنواع العذاب النفسي
والأرهاق الحسمي من بني اسرائيل نبي الله موسى (ع) . هذا
الرجل الذي كله ثوربه وحماس للعقيدة الإلهية ، وكله غيره على القيم
الدينية . . . وقد واجه موسى (ع) من قومه تكديبا مريرا وامتحاناتا
كبيرا . . . كذبوا برسائله وعقيدته ، ووضعوه في مواقع الاختبار
ليؤكدوا من صحة سيوته وهم يعلمون بصحتها ، وكانهم مكلفون بانتخاب
أنبياء الله الى الارض ، ومن ثم تناولوا عليه حينما طلبوا منه دلائل
تثبت حقيقة هيمه الألوهيه على الوجود ، مع ما قدم لهم من براهين
كثيرة ساطعة ، وأخذوا يتدللون عليه وعلى الله سبحانه كما يتدلل
الطفل السيء التربية على والده ، ومن سيئاتهم ولعلها أكبرها مع
موسى (ع) عدم الاستجابة لأوامره القيادية وعبادتهم العجل من دون
الله بمجرد أن عاينهم أربعين يوما لميقات كان له مع ربه . . . وحينما
وصل الكفر والطغيان في هذا الشعب الى هذا الحد ، أمره الله
= للأولى .

سبحانه على لسان نبيه بالتوبة . فقال :

((واذا قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم —
بإسعادكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم
خير لكم عند بارئكم . فتاب عليكم . انه هو التواب
الرحيم)) "١"

ويعد أن أحس هذا الشعب المحادع بعظيم حيايته ، وكبير
معصيته ، وشعر أن الله قد سحق عليه ، أعلى اطاعته الكاملة لنبيه
موسى (ع) فأمرهم موسى بالتوبة الى الله تعالى من ذنوبهم وظلمهم
أنفسهم . وكانت طريقة توبه هذا المجتمع أعف وأشد أساليب التوبة
الجماعية في تاريخ مجتمعات التوحيد البائسة . وأكثرها تأثيرا في قلع
حدود الفساد والحبث من النفس والمجتمع . اسها طريقة الاقتتال بين
الأخ وأخيه وحبا لوجه من أحل أن يرصوا الله ، وبين الابن وأبيه
والحال وأبناء أخته . وهكذا ولترك الامام أمير المؤمنين (ع)
شبيه موسى (ع) في ابتلائاته . نعم نتركه هو يصور لنا توبة هذا
المجتمع العايب الذي ملأ التاريخ سادا . قال .

((ان موسى لما خرج الى الميقات ورجع الى قومه وقد
عبدوا العجل . قال لهم موسى : يا قوم انكم ظلمتم
أنفسكم باتخاذكم العجل . فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا
أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم ! فقالوا له : كيف

(١) البقرة / ٥٢ .

نقتل أنفسنا ؟ فقال لهم موسى : اغدوا كل واحد منكم الى بيت المقدس ومعه سكين أو حديد أو سيف فإذا صعدت أما منبري اسرائيل فكونوا أنتم مثلثمين لا يعرف أحد صاحبه فاقتلوا جميعكم بعضا ، فاحتضروا سبعين ألف رجل من عبدا والعجل الى بيت المقدس ، فلما صلى بهم موسى وصعد المنبر أقبل بعضهم يقتل بعضا حتى نزل جبرائيل فقال : قل لهم يا موسى ارفعوا القتل فقد تاب الله لكم ، فقتل منهم عشرة آلاف ، وأنزل الله (ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم) ((١٠*)

هكذا وردت الروايات عن تلك الكفارة العبيية وأنه لتكليف صعب مرهق شاق أن يقتل الأخ أحياه ، فكأنما يقتل نفسه برضاء ولكنه كذلك كان تربية لتلك الطبيعة المنحرفة والارادة الصعيفة التي لا تتماسك عن شر ولا تنهاه عن منكر ، ولو تناهوا عن المكر في عبيية سيهم ما عبدوا العجل ، وإذا لم يتناهوا بالكلام ، فليتناهوا بالحسام وليؤدوا الصريفة العاجلة الثقيلة التي تععبهم وتربيههم^٢

(١) الميراث / ج ١ ، ص ١٩٠ - ١٩١ .

(٢) في ظلال القرآن / ج ١ ، ص ٨٩ .

توبة أهل الكوفة

ومن التطبيقات التاريخية للتوبة الجماعية التي مورس في مجتمعات التوحيد هي توبة المجتمع الكوفي التي أعلنها بعد أن ساء لهم مع الأمويين في ارتكاب أكبر جريمة سياسية في حياته . تلك التي نقض فيها العهود والمواثيق التي كان قد قطعها على نفسه وقدمها لقائده وإمام عصره الحسين (ع) ووعد فيها بالوفوف معه ضد حكومة يزيد بن معاوية الحاكم الأموي المعروض على المسلمين بالعهدة ١٠٠٠ !

وطلب أهل الكوفة على لسان رعمائهم ورؤساء عشائهم من الإمام الحسين (ع) الإسراع اليهم بهدف استلام الحكم والاستعداد لمحاربة السلطة الأموية الطالعة في الشام . ولكن بمجرد أن وصل اليهم المبعوث الشخصي للإمام الحسين (ع) مسلم ابن عقيل . انقلبوا صده على أثر تعبير حزني في سياسة الإدارة والحكم داخل الكوفة قام به عبيد الله بن زياد ، وإلى يزيد بن معاوية على الكوفة

ولم يتوقف هذا المجتمع السيء الخط عند حدود الاسائه الى مبعوث الامام والمساهمة في قتله أو على نقض العهود والمواثيق التي قطعها على نفسه وارسلها للحسين فحسب . بل وانما أقدم مع ذلك على ارتكاب أفصح جريمة اجتماعية في تاريخ الاسلام يوم قام

وتحرك هؤلاء العادة بدورهم في حملة اعلامية واسعة النطاق في داخل الكوفة في سبيل توعية هذا المجتمع العارق عن الدين واشعاره بعظيم حنانيته بحق الرسالة وأهل بيت الرسالة ، وتحسيسه بضرورة التكفير عن هذه الجريمة ، فاستجاب لهم عدد كبير من أهل الكوفة ، وشكلوا حركة عسكره مدائية أطلقت على نفسها اسم ((حركة القوابين)) .

وقبل أن يحرقوا من الكوفة وينطلقوا الى ساحات القتال ، قام شعرائهم وخطبائهم يلقيون الكلمات والايات التي يتحدثون بها عن عظيم حنانيتهم بحق الرسول والرسالة وتكلموا عن أهدامهم من هذه الحركة ، وما قاله شاعرهم عبد الله بن الأحرر ، وهو يحرص الكوميين على الخروج الى القتال والنبوة :

صاحوت وودعت الصبا والعوانيا وقلت لأصحابي أجهبوا المناديا
وقولوا له اذا قام بدعوى الهدى وقبل الدعاء لبهك لبهك داعياً^١
وقال في موضع آخر :

خرجن يلمعن بنا ارسالا عوايسا يحملنا أبطالا
نريد أن نلقى بها الاقيالا القاسطين الغدر الصلالا
وقد رفضنا الولد والأموالا والخفرات البيض والحجالا

نرضي به ذا النعم والمفصلا^٢

(١) ، (٢) مروج الذهب / ج ٣ ، ص ١٠١ .

ووقف فيهم قائدهم الكبير والصحابي الحليل سليمان بن صرد
الخزاعي خطيباً ، فقال :

((أمها الناس من كان خرج يريد بخروجه وجه الله
والآخرة فذلك منا ، ونحن منه ، مرحمة الله عليه حباً
وميتاً ، ومن كان انما يريد الدنيا فوالله ما يأتي في
نأخذة وغنيمة نعمتها ما حلا رضوان الله ، وما معنا من
ذهب ولا فضة ولا متاع ما هو إلا سيوفنا على عواتقنا وراة
قدر البلغة ، فمن كان ينوي هذا فلا يصحبنا))

فتنادى أصحابه من كل جانب :

((أئاً لا نطلب الدنيا ، وليس لها خرجنا . انهـا
خرجنا نطلب التوبة والطلب بدم ابن بنت رسول الله
نهبنا)) "١"

ثم تحركوا باتجاه كربلاء ، حيث مصرع قائدهم الحسين (ع)
واستهبوا الى قبره ، فلما وصلوا صاحوا صيحة رجل واحد ، فما روي أكثر
باكياً من ذلك اليوم "٢" ، فترحموا جميعاً على الحسين (ع) وأصحابه
وأغلبوا توبتهم عند قبره ، واقاموا العزاء والتنادم والتحاطب بالتلاوم
عند القبر يوماً وليلة كل ذلك وهم يبكون ويتصرعون ويتعبدون ويطلبون
من الله تعالى العفو والمعفرة ، وكان مما قالوه عند قبر الامام الحسين

(١) الكامل لابن الأثير / ح ٣ ، ص ٣٢٠ .

(٢) = = = = = ص ٣٢١ .

(ع) :

((اللهم ارحم حسيناً الشهيد بن الشهيد المهدي ابن
المهدي الصديق ابن الصديق ، اللهم انا نشهدك
انا على دينهم . . . اللهم انا خذلنا ابن بنت نبيها
(ص) فاغفر لنا ما مضى منا ، وتب علينا فارحم حسيناً
وأصحابه الشهداء الصديقين ، وانا نشهدك انا على
دينهم وعلى ما قتلوا عليه . وان لم تعمر لنا وترحمنا
لنكونن من الخاسرين)) "١"

وقال شاعرهم عبد الله ابن الاحمر وهو واقف على قبر الحسين

(ع) :

سقى الله قبراً ظنَّ المجد والتقى بعمره الطف العمام الغواد يا
فيا أمة تاهت وضلت سفاهة أتبهوا فارضوا الواحد المتعالي
ثم تركوا القبر بعد أن كان الرجل منهم يعود الى قبر الحسين
كالعود عله . فازدحموا عليه أكثر من اردحامهم على الحجر الاسود "٣"
وزحفوا بعد ذلك الى القتال الذي يطلبون فيه التوبة من الله تعالى
وتجمعت قواتهم بالنحيلة ومن هناك تحركوا الى عين الوردة موقع
معركتهم واشتباكهم مع الجيش الأموي حيث بدأ القتال بينهم مع قلعة

(١) الكامل لابن الاثير / ج ٣ . ص ٣٢١ .

(٢) مروج الذهب / ج ٣ . ص ١٠١ .

(٣) الكامل لابن الاثير / ج ٣ . ص ٣٢١ .

عدد دهم وعدتهم ، وكثرة عدوهم عدداً وعدة ، وتلاحم الحيشان في معركة صروس يقودها عبيد الله ابن زياد من جانب الامويين وسليمان بن صرد الحراعي من جانب التوابين ، وكان سليمان يحث أصحابه للقتال بالشعارات الاسلامية ويحسبهم بكلمات التوبة ، فكان يسادي وهو يقاتل :

((عباد الله من أراد المبكور الى ربه والتوبة من ذنبه فالتب))^١

وانتهت - مع الاسف - هذه الحركة المحلصة النائية باستشهاد أكثر عناصرها بما فيهم قادتها الحمسة الاطال ، ولكنها بقيت على طول التاريخ مصرب الامثال عند المسلمين في الاحلاص لله سبحانه ، وفي الشجاعة ورباطة الحاش ومقاومة الصراح ، فبالرغم من قلة عدد دهم وعدتهم فانهم استطاعوا أن يفككوا الآلاف المؤلفة من الحيش الاموي ويشتتوا قواه ، وجعلوه يطلب المريد من المدد والمساعدات العشكرية من الشام ، وهو دليل على انكسار هذا الحيش على يدي التوابين الابطال ، كما ذكر ذلك أكثر المؤرخين .

وما يدل على ضعف حيش الشام - على صحامته - في هذه المعركة هو انه كان يعرض - بين فترة وأخرى - شروطاً وعهوداً - على قادة التوابين - لابقاف القتال ، إلا ان التوابين كانوا يزدادون اصراراً على مواصلة القتال ايحاً ما مسهم بضرورة التكفير عن ذنوبهم بالتوبة المحلصة الى الله سبحانه عن طريق الاستصار أو الشهادة . حينما

(١) الكامل لابن الاثير / ج ٣ ، ص ٣٤٣ .

عرض الامان لكرب الحميري آخر قائد للتوابين ، فانه رفض قبوله بقوه مع انه كان مثقلا بالحراج ، وان جنوده النافين لا يريدون عن المئه نعز ، وقد ردّ على الذين عرضوا عليه الامان من قادة الامويين بكلمه حاله وعظيمه جدا ، قال لهم فيها :

((قد كنّا آمنين في الدنيا وانما خرجنا نطلب امان الاخره))^١
وهذا يدل على صدق مية النوايين واحلاصهم في طلب التوبه وهم في آخر لحظات الحياه .

الابعاد التربويه للتوبه الجماعية

من خلال العرض السريع لتاريخ المجتمعات النائية الثلاث التي تحدثنا عنها سابقا يتضح بأن التوبه الجماعية ذات أبعاد تربويه ايجابيه بعيدة الاعوار في النفس البشرية والمجتمع النائي . . . انها انقلاب شامل وثورة اجتماعية حاسمه ، انقلاب مجتمع بكامله ضد عاداته وتقاليد ه وافكاره المصحفة وثورة مجتمع احلص في توبته الى الله سبحانه ، فثار على واقعه وعلى كل ألوان الفساد التي تخرجها حيانه وتتحكم في علاقاته ووجوده ومصيره .

ان الامة النائية أمة امتلكت احساسا جماعيا عميقا وواع بواقعها

(١) الكامل لابن الاثير / ح ٣ ، ص ٣٤٢ .

الاجتماعي العارق في الفساد والصلال وطلام الانحراف واطلاقا من هذا الوعي الاجتماعي التسولي أحدث تشعر بمراره ومأساة هذا الواقع — بكل معاناته — وأحدث تدرك بأنه هو السبب الذي أبعدنا عن الله سبحانه ، وإن الله ساءها لأنها ستته وابتعدت عن طريق هداه وسوف يعاقبها على انحرافها هذا عاجلا أم آجلا . ولهذا احتارت أقرب طريق يعود بها الى الله سبحانه ، وهو طريق التوبة ، واتحدث فرارات حاسمة من أحل الاعتال بصورة سريعة من طريق الصلال الى طريق الاستقامة نحو الله .

إن هذا الشعور الایماني في المجتمع السائب يشمل — عالما — أكثر أفراد الأمة المنحرفة بسبب تحكم العقل الجمعي في حركتها الجديدة نحو الله سبحانه . وفي شعورها بضرورة التكفير عن جرائمها الاجتماعية والعودة من حديد الى حبل الايمان بغيم السماء . . . ولذلك تكون توبة المجتمع ذات نتائج ايجابية أوسع وأعمق بكثير من التوبة الفردية وحتى أكثر فائدة تربوية للمجتمع من التوبة الفردية الاجتماعية كتوبة الثلاثة الذين نخلعوا عن النبی (ص) في معركة تبوك أو كتوبة المحر بن يزيد الرياحي .

وإذا كانت التوبة الفردية طريق المذنب أو المجرم لاصلاح نفسه والرجوع الى الله سبحانه بعد أن يتبع منها تربويا خاصا يصعب لنفسه من أحل أن يقلع منها — وتمرور الايام الطويلة — حدود الفساد ويمرر بكانها حب الله سبحانه وحب العيم الالهية ليكون من الصالحين حقا ،

فإن التوبة الجماعية لا تحتاج إلى عمل تربوي متدرج الأساليب ولا إلى أيام طويلة حتى تصع المجتمع التائب في أحواء الإخلاص الكامل لله سبحانه ، وإنما هي هجرة سريعة إلى الله ونقلة مستعجلة من حياة اجتماعية تتحكم بها القيم المادية إلى حياة عامرة بقيم السماء ، وتعاليم الأنبياء ، وإن هذه النقلة السريعة ترتفع وبشكل حاطف بالمجتمع المحرم الحيوان المتحادل عن بصرة الحق . . . نعم ترتفع بهذا المجتمع التائب كله إلى أعلى درجات الإخلاص لله فترشحه رأساً إلى نيل درجة الشهادة في سبيل الله ، وما أعظمها من درجة ، تلك التي لا يبقى معها ذنب .

وقد يتحول المجتمع التائب إلى كتلة ثورية وبارية من مشاعل الإيمان المضيئة في تاريخ مجتمعات التوحيد ، مشاعل تحرق نفسها لتضيء الدرب أمام الموحدين التائبين من أحيال المستقبل كما هو الحال في حركة التوابين الشهيرة .

إنها حركة إيمانية محلصة ، لم تقم لتحكم أو تتزعزع ، بل إنها قامت من أجل أن تموت على صحرة الحب الإلهي في محراب الشهادة .

طريقة التوبة الجماعية

لم يحدد الاسلام اسلوبا عمليا وبرنامجا تربويا ثابتا للتوبة الجماعية . وبفصد بالتوبة الجماعية هـا توبة المجتمع المدني أو الامة المدنية . ولا نقصد التوبة الفردية الجماعية . فان هذه التوبة قد حدد لها ذلك كما أشرنا الى أساليبها المختلفة حسب كل معصية منها في أول موضوع ((التوبة الجماعية)) .

وطريقة التوبة الجماعية التي حددها الله سبحانه لبني اسرائيل لاتصلح برنامجا ثابتا لعامة التوبات الاجتماعية للمجتمعات التي تنحرف عن نهج السماء . لأن المجتمعات تختلف في جرائمها الاجتماعية واحكاماتها العامة من مجتمع الى آخر .

وعلى كل حال انها طبيعة الاسلام المرنة التي ترفض تجميد أساليب التربية الاجتماعية في قوالب ثابتة وأساليب محددة . فكان من الطبيعي أن يوكل الاسلام هذه المهمة الكبرى بكل تفاصيلها للمجتمع التائب نفسه . لأن هذا المجتمع يدرك جيدا نقاط الضعف في تركيبته الاجتماعية المنحرفة كما يعرف أسباب فساد وطغيانه وصلاله وانحرافه . فادا هو بنفسه يستطيع أن يرسم منهاج توبته لأنه يعرف دواء دائه . كما فعل المجتمع الكوفي الذي وحد نفسه متحاذلا

عن نصره الامام الحسين (ع) والدفاع عن قصيته المقدسة . مصمم على
دفع ثمن هذا التحادل بطريقة الشهادة الانتحارية .
والتوبة الجماعية قرار جماعي ، والقرارات الجماعية يصنعها غالبا
العقل الجمعي الذي يتأثر — غالبا — بالهزات العاطفية ، فالجميع
المنحرف جميعا يصل الى مستوى انحاد هذا القرار الذي يكشف عن
رعيه حقيقيه لديه ، تدل على رجزه عن عبثه وفساده وطغيانه وصلاله . .
وحينما يصل المجتمع الى هذا المستوى من الوعي يستطيع ان يرسم
لنفسه مساهحا لتوسه الجماعية . . . نعم . الاسلام يعمل في هذه
الحالة على توجيه هذه المشاعر الهائجة من أجل تخصيصها — من
الاحزاب . مبلغي المسؤوله على كل من له موقع رسالي وايماني في هذا
المجتمع . فيحثه على توجيه هذه المشاعر الايمانية توجيهها صحيحا في
ممارسة النوبة الجماعيه بالشكل الذي يناسب وأهداف الرسالة
الاسلامية في الحياة وبالشكل الذي يحقق رضى الله سبحانه ، ويكون
البرنامج النبوي الذي يحدده المؤمنون الرساليون لمجتمعهم النائب
مستوحا من خلال المعاهيم والافكار التربوية التي أثارها الاسلام حول
طريقة التكفير عن الذنوب بشكل عام . ومستعدا كذلك من خلال
الواقع التطبيقي للتوبة الجماعية التي مورست في مجتمعات التوحيد
عبر تاريخ الرسالات الالهية .

وأخيرا أعذر من قارئى الكريم عما وحده في الكتاب من خلل أو

تفصير ، وعدري أبي كنهه في أيام اشعالي بالدراسة ، فلم يحالفني
التوفيق لكتابة موضوعاته دفعه واحده اللهم ألا الفصل الرابع منه حيث
استطعت أن أؤقر له أياديا معدودة من عطلة شهر رمضان المبارك .

وفي الحام صلي على محمد وآله وتبتهل الى الله سبحانه
وتعالى بأن يعبر لجميع المؤمنين والمؤمنات ، ويعاملنا بلطفه ورحمته
الواسعة ويتقبل عملنا بقبول حسن .

والحمد لله رب العالمين

أهم مصاد الكتاب

كُتُبُ التفسير

تفسير العبران	للسيد الطباطبائي
تفسير الفقى	على بن ابراهيم القمى
تفسير العياشى	محمد العياشى
فى طلال القرآن	للسيد قطب

كُتُبُ الْأَخْلَاقِ

المحجّه البيضاء	للعبس الكاشانى
جامع السعادات	للشيخ الترانى
الحقائق	للفيض الكاشانى
الاربعين	للشيخ المبهائى
ارشاد القلوب	للدبلى
مسيه المرید	

كُتُبُ الْفِقْهِ

تحرير الوسيله	للامام الحمينى
المكاسب	للشيخ الانصارى
جواهر الكلام	محمد النجفى

مسالك الامهات

للكاظمي

القواعد الفقهية

للحوردي

كُتُبُ الْحَدِيثِ

علا يحصره الفقيه

للشيخ الصدوق

الحاصل

- -

عيون أخبار الرضا (ع)

- -

ثواب الاعمال وعقاب الاعمال

- -

بغائر الانوار

للجليل

الوسائل

للحر العاملي

اصول الكافي

لثقة الاسلام الكليني

أمالى الطوسي

لشيخ الطائفة

سهج البلاغة

لأمير المؤمنين (ع)

مصباح الشريعة

للإمام الصادق (ع)

كُتُبُ الْأَدْعِيَةِ

الصحيحه السجادية

للإمام زين العابدين (ع)

مفاتيح الحسان

للشيخ عباس القمي

الاقبال

للعارف ابن طاووس

كُتُبُ اللَّغَةِ

أساس البلاغة

للزمخشري

معردات الالفاظ

للمرتب الاعفهاقي

مجمع اللغة العربيه

المعجم الوسيط

كُتُبُ التَّارِيخِ

لابن الاثير

الكامل في التاريخ

للمسعودي

مروج الذهب

الْكُتُبُ الْفِكْرِيَّةُ

للسيد محمد حسين فضل الله

الاسلام ومطلق القوة

للسيد الطباطبائي

الاسلام ومتطلبات التنمية للاحتناعي

أحمد أمين

التكامل في الاسلام

دار التوحيد

الصوم تربية وهداية

- -

المعصية والشقاء

للسيد محمد باقر الصدر

السنن التاريخيه

محمد تقي ملسي

الطفل بين الوراثة والتربية

الفهرس

٣	الاهدا
٥	المقدمه
١١	منهج البحث
١٧	الفصل الأول الدوب، آثارها، أنواعها، أسباب وطرق علاجها .
١٩	ماهى الدوب ؟
٢١	الأبعاد السلبيه للدوب :
٢٢	١ - أثر الدوب على القلب
٢٧	٢ - اقتراف الدوب يسى العلم
٢٨	٣ - ارتكاب الدوب يسلب الحشوع
٢٩	٤ - الذنوب تمنع استجابته الدعاء
٣٠	٥ - ارتكاب الذنوب يزيل النعم
٣١	٦ - ارتكاب الذنوب يزل البلاء
٣٥	أنواع الدوب
٣٥	التقسيم العقلى للدوب
٣٦	التقسيم الشرعى للدوب

٣٨	كباائر الذنوب
٤٧	قائمة في بعض كباائر الذنوب
٤٢	صعائر الذنوب
٤٤	الذنب الصغير قد يصبح كبيرا
٧٢	احتساب الكبائر مكفر للصعائر
٧٢	شبهه واهيه
٧٥	أسباب الوقوع في المعاصي
٧٨	كيف عالج الاسلام مشكلة الذنوب ؟
٧٩	أولا : الخطه الوقائيه
٨٠	ثانيا : الخطه العلاجيه
٩١	الفصل الثالث : التوبه في التشريع الاسلامي
٩٣	التوبه لهه وشرعا
٩٥	الحطيهه والتوبه في الاسلام
١٠٢	متى يعتبر الانسان مذنباً ؟
١٠٥	وجوب التوبه على المذنبين
١١١	وجوب التوبه على الجميع
١١٣	دوافع التوبه ومقوماتها
١١٤	قبول توبه المذنبين
١١٧	قبول التوبه لطف الهى
١١٩	شروط قبول التوبه

١٢٦	التائبون أمام القضاء الاسلامي .
١٢٧	الحاله الاولى
١٢٨	الحاله الثانيه
١٣١	توبه المرتد
١٣٢	توبه المفسد في الارض
١٣٧	حقوق الناس
١٣٩	الفصل الثالث . التوبه مسجع تربوى ربانى
١٤١	التوبه دعوه مفتوحه للعد تبين
١٤٦	مرله التائبين عند الله تعالى
١٥٠	الأبعاد التربويه للتوبه
٥٢	درجات التوبه
٢٦	التوبه النصوح
١٥	معنى التوبه النصوح لعه وشرعا
١	الاسلام يحث على التوبه النصوح
١	التوبه النصوح واردة اواح الشخصيه
١	التوبه النصوح مسجع تربوى كامل
١	الخطوه الاولى : التخطيط للتوبه
	الخطوه الثانيه : اعلان التوبه
	الخطوه الثالثه : تطبيق الخطط العمليه بتوبه
١	الخطوه الرابعه : المراقبه الذاتيه والمحاسبه اليوميه

الفصل الرابع المعصية الجماعية والتوبة الجماعية

٨٧	تمهيد
١٨٩	الفهم الاسلاني للمعصية الجماعية
١٩٢	أضرار المعصية الجماعية
٢٠٣	علاج المعصية الجماعية
٢١٠	التوبة الجماعية
٢١٥	الطريق الأول
٢١٧	الطريق الثاني
٢٢٠	توبة قوم يونس (ع)
٢٢٥	توبة قوم موسى (ع)
٢٢٨	توبة أهل الكوفة
٢٣٢	الأبعاد التربوية للتوبة الجماعية
٢٣٧	طريقه التوبة الجماعية
٢٤١	أهم مصادر الكتاب





هَذَا الْكِتَابُ

أول دراسة إسلامية تتناول فكرة ((الخطيئة والثوبة)) بروح علمية وبطريقة تربوية وأسلوب واضح ، خال من الجدال الكلامي والتجريد العقيم ، الذي يتارعادة في مثل هذه البحوث الاخلاقية .

وقد تميز الكتاب - بالإضافة الى ذلك -

بخصائص فريدة وعديدة ، أهمها طرح الاخلاق في اطارها الشرعي - متبنيا فتاوى زعيم الامة الاسلامية الامام الحسيني حفظه الله - خلافا لعلماء الاخلاق الذين غالبا ما يطرحون الفكر الاخلاقي الاسلامي منفصلا عن الحكم الشرعي .
لقد عرض الكتاب التوبة بطريقة منهجية ، استوعبت أكثر البحوث المهمة للموضوع ، وخاصة تلك التي أهلها علماء الاخلاق ، كالبحث عن (موقف القضاء الاسلامي من المجرمين التائبين) و (كالمبحث عن المنهج التربوي للتوبة النصوح) و (كموضوع المعصية الجماعية والثوبة الجماعية) وغير ذلك من الموضوعات التي لم تذكر في كتب الاخلاق القديمة بسبب التزامها بالطريقة الوعظية في طرح الفكر الاخلاقي ، بعيدا عن المنهجية والموضوعية . . .